

لِسِ اللَّهِ الْفَتْحُ

قُلِ الْحَقُّ وَلَوْ عَلَى نَفْسِكَ

حق را بگو گرچه به ضرر خودت باشد

آنگاه شیعه شدم

مجمع جهانی شیعه شناسی

مرتضی صلواتی

صلواتی، مرتضی

آنگاه شیعه شدم / مؤلف مرتضی صلواتی؛ محقق خلیل بخشی زاده؛ ویراستاری علمی سید علی سجادی بهسودی؛ [برای] مجمع جهانی شیعه شناسی. - قم: آشیانه مهر، ۱۳۹۰

ISBN 978-600-6164-14-4

شابک

فهرست نویسی براساس اطلاعات فیپا.

کتابنامه: به صورت زیرنویس.

کتابنامه: ص [۲۷۳] - ۲۹۶؛ همچنین به صورت زیر نویس

۱. شیعه - دفاعیه‌ها و ردیه‌ها. ۲. اهل سنت - دفاعیه‌ها و ردیه‌ها. الف. بخشی زاده، خلیل، محقق ب. سجادی بهسودی، علی، ویراستار. ج. مجمع جهانی شیعه شناسی. ج. عنوان.

۲۹۷/۴۱۷

BP ۲۱۲ / ۵ / ۸ آ



مجمع جهانی شیعه شناسی

قم-۴۵ متری عمار یاسر-پلاک ۹۰-ص پ ۶۴۴-۳۷۱۵۸-تلفن: ۷۷۱۳۷۷۳-۷۷۵۶۰۹۲/دورنگار: ۷۷۱۳۷۷۴

شناسنامه کتاب

نام کتاب:	آنگاه شیعه شدم
مؤلف:	مرتضی صلواتی
محقق:	حجة الاسلام والمسلمین خلیل بخشی زاده
ویراستاری علمی:	حجة الاسلام والمسلمین سید علی سجادی بهسودی
صفحه آرای:	علی اکبر احسانی تیرگر
حروفچینی:	مهدی لطفی مرام
تنظیم و نظارت فنی:	قاسم نوراحمدی
ناشر:	آشیانه مهر
نوبت چاپ:	اول/۱۳۹۰
چاپ:	گلها
شمارگان:	۳۰۰۰ جلد
قیمت (سلفون، گالینگور):	۱۲۰۰۰ تومان
قیمت (شومیز):	۹۰۰۰ تومان
شابک:	۹۷۸-۶۰۰-۶۱۶۴-۱۴-۴

کلیه حقوق این اثر متعلق به مجمع جهانی شیعه شناسی است.



مجمع جهانے شیعه شناسے

THE WORLD CENTER FOR SHIITE STUDIES

المجمع العالمي لمعرفة الشيعة والتشيع

www.shiastudies.com

info@shiastudies.com

قم ۴۵- متری عمار یاسر- پلاک - ۹۰ ص پ ۶۴۴ - ۳۷۱۵۸

تلفن: ۹۲ ۷۷۵۶۰۹۲ - ۷۷۱۳۷۷۳ / دورنگار: ۷۷۱۳۷۷۴

فهرست مطالب

۱۳.....	مقدمه استاد انصاری بویراحمدي
۲۳.....	پيشگفتار
۲۶.....	پيام كتاب
۲۸.....	علت تأليف كتاب

فصل اول

پيدائش شيعه

از صفحه ۳۵ تا صفحه ۱۱۹

۳۵.....	مبدأ تشيع و تسنن
۳۸.....	علل به وجود آمدن فرقه‌های دينی
۴۰.....	تحقيق و شناخت فرقه ناجيه
۴۳.....	اولين جرقه بحث و بررسی
۴۷.....	خاطرات
۵۳.....	حديث ثقلين
۵۸.....	مفهوم حديث ثقلين
۶۰.....	سند حديث «و أهليتي»
۶۲.....	سند متن (و ستي)
۶۳.....	حديث ثقلين بزرگترين دليل عصمت امامان (عليه السلام)

- ۶۶..... واقعه غدیر خم.....
- ۷۳..... واقعه غدیر از دید نویسنده اسلامی مردوخ گردستانی.....
- ۷۴..... شعری از شافعی.....
- ۷۵..... اشعاری درباره روز غدیر.....
- ۷۷..... اهل بیت علیهم السلام چه کسانی هستند.....
- ۸۱..... در جواب ایراد گرفتن اهل سنت از تفسیر آیه تطهیر.....
- ۸۴..... مرجعیت علمی اهل بیت علیهم السلام از نظر قرآن و سنت.....
- ۸۵..... مرجعیت علمی اهل بیت علیهم السلام در قرآن مجید.....
- ۸۵..... ۱- آیه ذکر.....
- ۸۶..... ۲- راسخان در علم.....
- ۸۶..... ۳- علم کتاب نزد کیست؟.....
- ۸۷..... ۴- آیه تطهیر.....
- ۸۸..... ۵- أجر رسالت.....
- ۹۰..... مرجعیت اهل بیت علیهم السلام از دیدگاه سنت شریف نبوی.....
- ۹۰..... حدیث کساء.....
- ۹۴..... حدیث ثقلین.....
- ۹۶..... حدیث رفع اختلاف.....
- ۹۶..... علی علیه السلام داناترین فرد امت.....
- ۹۷..... علی علیه السلام اولین مسلمان.....
- ۹۷..... حدیث سفینه.....
- ۹۸..... امان امت.....
- ۹۹..... جانشینان پیامبر صلی الله علیه و آله دوازده نفرند.....
- ۱۰۲..... جایگاه علمی اهل بیت علیهم السلام از دیدگاه شاعران بزرگ.....
- ۱۰۲..... قصیده فرزدق.....
- ۱۰۳..... ۲- قصیده ابو نواس.....
- ۱۰۳..... ۳- قصیده ابوفراس حمدانی.....
- ۱۰۵..... شعر محمد بن ادریس شافعی.....
- ۱۰۵..... بحث امامت.....



رهبری اُمت از لحاظ توجیه مفاهیم اسلامی.....	۱۰۷
مسأله امامت.....	۱۰۷
الف: نظریه نخست.....	۱۰۸
ب: نظریه دوم.....	۱۱۰
ج: نظریه سوم.....	۱۱۲
مقام عصمت و معصومیت.....	۱۱۲
عصمت علمی و عملی.....	۱۱۴
رابطه عصمت با مقام امامت.....	۱۱۴

فصل دوم

خلفاء و ائمه دوازده گانه از دیدگاه بزرگان و محدثین

از صفحه ۱۲۱ تا صفحه ۲۵۵

خلفاء و ائمه دوازده گانه از دیدگاه بزرگان و محدثین.....	۱۲۱
اشعاری درباره ائمه <small>علیهم السلام</small>	۱۲۴
علی <small>علیه السلام</small> کیست و مکتبش چیست؟.....	۱۲۸
عدالت علی <small>علیه السلام</small> از زبان محدثین و بزرگان اهل سنت.....	۱۳۴
امامت علی <small>علیه السلام</small> از دیدگاه پیامبر <small>صلی الله علیه و آله</small>	۱۳۷
۱- حدیث منزلت.....	۱۳۷
۲- حدیث مؤاخاة.....	۱۳۸
۳- حدیث علم.....	۱۴۰
ولایت.....	۱۴۳
آیه ولایت بزرگترین دلیل برای ولایت عامه علی <small>علیه السلام</small>	۱۴۶
نقش امام علی <small>علیه السلام</small> در احادیث.....	۱۵۲
روش علی با یاران.....	۱۵۹
روش علی <small>علیه السلام</small> با قاتل خود.....	۱۶۰

- ۱۶۱..... شایعات ناروا بر علیه شیعه.....
- ۱۶۳..... آیا شیعیان امام را بر پیغمبر ترجیح میدهند؟.....
- ۱۶۷..... نقل اکاذیب از فخر رازی بر علیه تشیع.....
- ۱۶۸..... تهمت‌های ناروا به تشیع (مکتب اهل بیت علیهم‌السلام).....
- ۱۷۳..... دعوت برادران اهل سنت برای از میان بردن سوء ظنها.....
- ۱۷۷..... مسائل اختلافی میان شیعه و اهل تسنن (پیروان مکتب خلفا).....
- ۱۷۷..... عصمت.....
- ۱۷۹..... غلو کردن.....
- ۱۸۶..... ملاک تقیه چیست؟.....
- ۱۸۶..... تقیه یعنی چه و مورد آن کجا است؟.....
- ۱۸۷..... تقیه از دیدگاه قرآنی.....
- ۱۹۰..... قوانین یا موارد جواز بر تقیه.....
- ۱۹۱..... نتیجه بحث.....
- ۱۹۲..... متعه (ازدواج موقت) چیست؟.....
- ۱۹۷..... آیا مفاد آیه متعه منسوخ شده است؟.....
- ۲۰۳..... جعل احادیث کاذب عامل تفرقه در اسلام.....
- ۲۰۵..... «نژاد پرستی» و «تعصب فرقه‌ای» دو عامل بزرگ تفرقه مسلمین.....
- ۲۰۹..... اعتقاد به مهدی، مصلح آخر الزمان عامل وحدت اسلامی.....
- ۲۰۹..... فلسفه (مهدویت) در اسلام.....
- ۲۱۱..... اعتقاد و روایات ادیان و مذاهب درباره منجی موعود.....
- ۲۱۱..... پاره‌ای از اخبار اهل سنت.....
- ۲۱۶..... تألیفات دانشمندان و علمای اهل سنت.....
- ۲۱۸..... منکران مهدویت.....
- ۲۱۹..... پرسشهای مخالفین حضرت مهدی علیه‌السلام و مهدویت و پاسخ به آن.....
- ۲۲۰..... پاسخ.....
- ۲۲۵..... عایشه همسر پیامبر صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم.....
- ۲۲۹..... آیا معاویه «خال المؤمنین» است؟!.....
- ۲۳۳..... آیا «یا علی»، «یا حسین» و «یا زهراء» گفتن شرک است؟.....



آیا بوسیدن و زیارت قبور اُنبیاء و ائمه حرام است؟.....	۲۳۵
امام جعفر صادق <small>علیه السلام</small> و جایگاه والایش نزد پیشوایان مذاهب.....	۲۳۷
سخن ابو زهره.....	۲۳۹
فتوای چهار امام اهل سنت و جماعت.....	۲۴۰
سخنان ابو حنیفه.....	۲۴۱
سخنان مالک بن انس.....	۲۴۲
سخنان محمد بن ادریس شافعی.....	۲۴۲
سخنان احمد بن حنبل.....	۲۴۳
دعوت برای ایجاد اتحاد و وحدت اسلامی.....	۲۴۳

منبع و مأخذ.....	۲۵۷
------------------	-----

مقدمه استاد انصاری بویراحمدی

قال رسول الله ﷺ: «كأني قد دُعيتُ فأجبتُ إني تارك فيكم
الثقلين... كتاب الله وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما
فإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»^(۱)

«حضرت رسول اکرم ﷺ فرمود: من از سوی خدا دعوت شده‌ام
و اجابت نمودم، من در میان شما دو امانت گرانبها، باقی
می‌گذارم، کتاب خدا و عترتم، ببینید چگونه پس از من با آنها
رفتار می‌کنید، آن دو، هرگز از یکدیگر جدا نخواهند شد، تا در
کنار حوض بر من وارد شوند...»

(۱) صحیح مسلم، ج ۴، ص ۱۸۷۴ ح ۳۷؛ داراحیاء التراث العربی از زید بن ارقم و از طریق دیگرهم نقل کرده که هر دو صحیح است و ذهبی در عیبر ج ۱، ص ۲۰۵ بر صحت آن تصریح دارد، خود مسلم هم آن را صحیح می‌داند، حاکم در مستدرک در کتاب معرفة الصحابة، ج ۳، ص ۱۰۹ ذکر کرده و حکم به صحت آن به شرط بخاری و مسلم کرده است؛ احمد حنبل هم ج ۳، ص ۱۴ و ۱۷ و ۲۶ و ۵۹، انتشارات دار صادر بیروت و ترمذی، ج ۵، ص ۶۶۲ و ۶۶۳، دار الاحیاء التراث العربی و متقی هندی جزء اول باب دوم فی الاعتصام بالکتاب والسنه، ص ۱۷۲ مؤسسه الرساله، بیروت، چاپ پنجم، ۱۹۸۵، ح ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ آورده‌اند، همچنین طبرانی در معجم صغیر محب الدین طبری در ذخائر العقبی حموی در فرائد السمطين ابن سعد در طبقات هیثمی در مجمع الزوائد سیوطی در احیاء المیت و جمع زیاد دیگر نقل کرده‌اند.

اهمیت و ضرورت تقریب و اتحاد مسلمانان، حقیقتی غیرقابل انکار و بر احدی پوشیده نیست. با عنایت به موضوع سرسختی و لجاجت دشمنان قسم خورده اسلام، منافع مشترک مسلمین و رضایت خدا و رسول ﷺ، درهمبستگی و وحدت مسلمانان است. در مقابل، تفرقه و پراکندگی رضایت دشمنان و مخالفان اسلام را در پی خواهد داشت. مسلم آن است که یکی از محوری‌ترین و ماندگارترین راه کارهای وحدت آفرین، بیان حقایق و تمسک و اعتصام به آیات قرآن و سیره و سنت صحیح رسول الله ﷺ است. از این روی بر همه دانشمندان و نخبه‌گان مکتب اسلام واجب است تا در سایه اتحاد و احترام متقابل، با ارائه دلایل و مستندات علمی و منطقی، در شناخت حقیقت و معرفی فرقه ناجیه به امت اسلام تلاش نماییم.^(۱) ان شاء الله

دین مبین اسلام سرشار از معارف حیات بخش الهی و دارای اصول و فروع انسان ساز، سعادت آور و جاودان است. شاکله اصلی این دین افتخار آفرین و اصول و ارکان اساسی آن را، توحید، نبوت، معاد، عدل و امامت تشکیل داده است. عظمت و اصالت این اسلام عزیز، از زمانی که نسبت به اصل اصیل و رکن رکین امامت و ولایت غفلت ورزیده شد، خدشه دار گردید. در حالی که صراحت آیات قرآن و سیره و سنت پیامبر اعظم ﷺ، موضوع امامت را مورد تأکید قرار داده بودند، اما این اصل اساسی و کار ساز بعد از رحلت شهادت گونه پیامبر اسلام ﷺ نادیده گرفته شد.

(۱) پیامبر اسلام ﷺ فرمود: بعد از من امت به هفتاد و سه فرقه تقسیم خواهد شد و تنها یک فرقه از آنها اهل نجات خواهد بود. مستدرک حاکم، ج ۱، ص ۱۲۸؛ سنن ترمذی، ج ۵، ص ۲۶؛ مسند احمد بن حنبل، ج ۲، ص ۳۳۲؛ سنن ابن ماجه، کتاب الفتن، ج ۲، حدیث ۳۹۹۳.



برخی از مدعیان، ازدک این حقیقت که، عامل محدثه اسلام قرآن و پیامبر اعظم ﷺ و عامل مبقیه آن اهل بیت ﷺ و امامت و ولایت است، عاجز مانده اند. چرا که از آیات ولایت در قرآن و شناخت صحیح ائمه معصوم ﷺ غفلت ورزیده اند.

قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِمَعْرِفَةِ أَهْلِ بَيْتِي ﷺ وَوَلَايَتِهِمْ فَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ لَهُ الْخَيْرَ كُلَّهُ»^(۱)

پیامبر اسلام ﷺ فرمود: «کسی که خداوند بر او منت گذاشته، معرفت و ولایت اهل بیت ﷺ را به او عنایت کند، تمام خوبی ها را برای او جمع نموده است.»

حاکم در مستدرک نقل می کند، که پیامبر اسلام ﷺ فرمود: به تحقیق که مثل اهل بیت در میان شما، مانند کشتی نوح ﷺ است، هر کس بر آن سوار شود، رستگار شده، هر کس از آن دوری جوید، غرق و هلاک خواهد شد.^(۲)

منابع روایی و حدیثی فریقین، مملو از مستندات مستدل و موثق است که حقانیت ولایت و خلافت بعد از رسول الله ﷺ را به اثبات می رساند.

به عنوان نمونه به این حدیث در مورد خلافت بلافضل امام علی ﷺ، که بیش از هفتاد منبع معتبر اهل تسنن آن را نقل کرده اند، توجه و دقت بفرمایید:

قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ عَلِيًّا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي»^(۳)

(۱) بشارة المصطفی، ص ۱۷۶.

(۲) مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۱۵۱.

(۳) علامه ابن حجر عسقلانی، الاصابة، ج ۲، ص ۵۰۳؛ علامه ابن عساکر، تاریخ ابن عساکر، ج ۱۲، ص ۱۰۸؛ سنن بیهقی، ج ۸، ص ۵؛ مسند طرابلسی، ص ۸۲۹؛ علامه ابن اثیر، جامع الأصول، ج ۹، ص ۴۷۰؛ ترمذی، سنن ترمذی، ج ۵، ص ۵۹۱؛ حاکم مستدرک، ج ۳، ص ۱۰۰؛ ابن حبان، صحیح ابن حبان، حدیث ۲۲۰۳؛ علامه کشفی، مناقب مرتضویه، ص ۲۱۷؛

«به درستی که علی از من است و من هم از او هستم و امام و سرپرست تمام مؤمنان بعد از من است.»

پیامبر عظیم الشان اسلام ﷺ به صراحت و قاطعیت، سرپرستی و امامت مسلمین بعد از خویش را بیان فرموده است. ده‌ها مورد دیگر احادیث معتبر و موثق از پیامبر اسلام ﷺ در رابطه با وصایت و خلافت بلافضل اهل بیت ﷺ به ویژه امام علی ﷺ وجود دارد که اگر با دیده انصاف و بدون تعصب به آنها نگرسته شود، حجت را بر همه تمام خواهد نمود.

امام شافعی رهبر فرقه شافعیّه از اهل تسنّن می‌گوید:

اگر مرتضی علی ﷺ حقیقت حال و باطن امر خویش را ظاهر سازد، مردم کافر می‌شوند، زیرا همه به شبه‌خدایی نزد او به سجده می‌افتند، از فضل و منقبت او همین بس که دربارهٔ او بعضی شک کرده‌اند که آیا از خداست یا از خلق؟^(۱)

همان‌گونه که ملاحظه شد؛ پیروان مکتب خلفا (اهل تسنّن) در کتب تفسیری، صحاح سته و دیگر منابع معتبر خود، اعم از کتب قدماء، متأخرین و معاصرین مطالب واحادیث فراوانی در لزوم تبعیت از اهل بیت ﷺ و خلافت بلافضل علی ﷺ آورده‌اند، که مخالفت عملی آنان با این همه دلایل عقلی و نقلی و مستندات خودشان بهت‌آور و حیرت‌انگیز است.

⇒

علامه بیهقی، سنن الکبری، ج ۸، ص ۵؛ احمد بن حنبل، مناقب، ج ۱، ص ۲۱۵ و...

(۱) سراج، محمد ابراهیم، امام علی ﷺ خورشید بی غروب، ص ۲۷۰.



در این میان هستند، آزادمردانی که شجاعانه آستین همت بالا زده با تحقیق و تفحص و کوشش و مجاهدت، معرفت واقعی به حقیقت و صراط مستقیم را به دست آورده و با تمسک به آیات فراوان قرآن و احادیث متعدد و متواتر پیامبر اکرم (ﷺ) به تقویت باورها و اعتقادات خویش پرداخته‌اند. (*)

(*) به دلیل حقانیت مکتب تشیع، دانشمندان و علمای فراوانی از اهل تستن به حقیقت شیعه پی برده و عده فراوانی از آنها، تألیفات ارزنده‌ای در عتلت تحول، بصیرت و شیعه شدن خودشان به صورت مستقل نوشته‌اند که به برخی از آنها اشاره می‌شود:

۱. ابتلاءات الأمم، سعید ایوب، مصر، سنی؛ ۲. صلاح الدین الحسینی، فلسطین، سنی؛ ۳. ابن تیمیّه فی صورته الحقیقیة، صائب عبد الحمید، عراق، حنفی؛ ۴. اختلافات الفقهاء فی ترکه سید الأنبیاء، محمد الصغیر الطیب السندی، تونس، مالکی؛ ۵. اخیراً أشرق الزوج، لمیاء حمّادة، سوريا، حنفی؛ ۶. أزمة الخلافة والإمامة وآثارها المعاصرة، اسعد القاسم، فلسطین، شافعی؛ ۷. اساس نظام الحكم فی الاسلام بین الواقع والتشريع رؤیة فی التراث الفکري (۲)، صائب عبد الحمید، عراق، حنفی؛ ۸. الإسلام فی اندونیسیا المعاصرة، حسین محمد الکاف، اندونیسیا، شافعی؛ ۹. الاسلام ورسوله فی التوراة والإنجیل، محمد جان وهبی ابوجودة، لبنان، مسیحی؛ ۱۰. افادات من ملفّات التاريخ، محمد سلیم عرفه، سوريا، حنفی؛ ۱۱. الإمامة فی القرآن والسنة، امتثال الحبش، سوريا، شافعی؛ ۱۲. الإمامة وأهل البيت (علیهم السلام)، ۳ جلد، محمد بیومی، مصر، سنی؛ ۱۳. الإمامة والقيادة، احمد عزالدین، مصر، شافعی؛ ۱۴. إنتصار الحق، عصام العمد، الیمن، وهابی؛ ۱۵. الإنحرافات الکبری، سعید ایوب، مصر، سنی؛ ۱۶. ابن سنة الرسول وماذا فعلوا بها؟ احمد حسین یعقوب، اردن، شافعی؛ ۱۷. بلون الغار... بلون الغدير، معروف عبد المجید، مصر، شافعی؛ ۱۸. بنور فاطمة (علیها السلام) اهتدیت، یحیی طالب مشاری الشریف، الیمن، زیدی و چند اثر دیگر؛ ۱۹. بیّنات من الهدی، محمد الرضا فی المقداد، تونس، مالکی؛ ۲۰. تاریخ السنة النبویة، صائب عبد المجید، عراق، حنفی؛ ۲۱. تاریخ الشيعة بین المؤرخ والحقیقة، نورالدین الهاشمی، المغرب، مالکی؛ ۲۲. التبرک بالصالحین والأخيار والمشاهد المقدسة، صباح البیانی، عراق، شافعی؛ ۲۳. التجديد الكلامی عند الشهيد

⇒

الصدر، الأسعد بن علي، تونس، مالكي؛ ٢٤. التعرف على زيدية اليمن، يحيى طالب مشاري، اليمن، زيدى؛ ٢٥. ثمّ اهتديت، محمد التيجاني السماوي، تونس، مالكي؛ ٢٦. حقيقة الاعتقاد بالإمام المهدي المنتظر ﷺ، احمد حسين يعقوب، اردن، شافعي؛ ٢٧. حقيقة التشيع ونشأته، صباح البياني، عراق، شافعي؛ ٢٨. حقيقة الاثنى عشرية، اسعد وحيد القاسم، فلسطين، شافعي؛ ٢٩. الحقيقة الضائعة، معتصم سيد احمد، السودان، شافعي وچند اثر ديگر؛ ٣٠. حوار مع صديقي الشيعي، الهاشمي بن علي، تونس، مالكي؛ ٣١. الخطط السياسية لتوحيد الأمة الاسلامية، احمد حسين يعقوب، اردن، شافعي؛ ٣٢. الخلافة المغتصبة أزمة تاريخ أم أزمة مؤرخ؟؛ ادريس الحسيني، مغرب، مالكي؛ ٣٣. دعوة إلى سبيل المؤمنين، طارق زين العابدين، سودان، سنّي؛ ٣٤. دفاع عن الرسول، صالح الورداني، مصر، شافعي؛ ٣٥. دور القدوة، حسينة، حسن، اليمن، زيدى؛ ٣٦. سعيد ايوب، مصر، سنّي؛ ٣٧. سبيل المستبصرين إلى الصراط المستقيم وسفينة التاجين، صلاح الدين الحسيني، فلسطين، سنّي؛ ٣٨. السلفية بين أهل السنة والامامية، محمد الكثيري، مغرب، مالكي؛ ٣٩. السيف والسياسة، صالح الورداني، مصر، شافعي وچند اثر ديگر؛ ٤٠. شاطئ الحق، محمد جان وهبي ابوجودة، لبنان، مسيحي؛ ٤١. الصحابة في حجمهم الحقيقي، الهاشمي بن علي، تونس، مالكي؛ ٤٢. صلح الإمام الحسن ﷺ من منظور آخر، الأسعد بن علي، تونس، مالكي؛ ٤٣. الصحوة، صباح على البياني، العراق، شافعي؛ ٤٤. الطريق إلى مذهب أهل البيت ﷺ، احمد راسم النفيس، مصر، شافعي؛ ٤٥. الطريق إلى المهدي المنتظر ﷺ، سعيد ايوب، مصر، سنّي؛ ٤٦. طريق الوصول إلى الحق، سعيد غوزل الأمدي، مصر، شافعي؛ ٤٧. العبادات بين المذاهب والحكام، صالح الورداني، مصر، شافعي؛ ٤٨. على خطى الحسين ﷺ، احمد راسم النفيس، مصر، شافعي؛ ٤٩. علي ميزان الحق (للتحميل فقط) سعيد غوزل الأمدي، مصر، شافعي؛ ٥٠. فقهيات بين السنة والشيعية، عاطف سلام، مصر، شافعي؛ ٥١. قراءة في المسار الأموي، مروان خليفات، سوريا، سنّي؛ ٥٢. القطوف الدانية (الكتاب الأول والثاني)، عبدالمحسن الشراوي، سوريا، سنّي؛ ٥٣. لاتخونوا الله والرسول، صباح على البياني، عراق، شافعي؛ ٥٤. لقد شيعني الحسين ﷺ، الانتقال الصعب في المذهب والمعتقد، ادريس الحسيني، مغرب، مالكي؛ ٥٥. لماذا اخترت مذهب الشيعة أهل البيت ﷺ؟، محمد مرعي الأمين الأنطاكي، سوريا، شافعي؛ ٥٦. لماذا أهل البيت وليس

⇐



جناب آقای مرتضی صلواتی مستبصر روشن ضمیر و متحول وارسته ای است که به اقتضای عقل و منطق و با استعانت از خداوند متعال، با تکیه بر منابع اصیل اسلامی، به تکمیل مبانی اعتقادی خود مبادرت ورزید. ایشان به دور از احساسات و تعصبات و



غیرهم؟، یحیی صباح، یمن، زیدی؛ ۵۷. محاضرات عقائدية، الذّامراش العقالی، مصر، حنفی؛ ۵۸. محور حديث الثقلين في العقيدة والأحكام، صلاح الدّین الحسینی، فلسطین، سنی؛ ۵۹. المرئّة والحزّیّة، حسینه حسن الدّرب، الیمن، زیدی؛ ۶۰. المراجعات، سلیم البشّری، مصر، مالکی؛ ۶۱. مساحة للحوار من اجل الوفاق ومعرفة الحقيقة، احمد حسین یعقوب، اردن، شافعی؛ ۶۲. معالم الفتن، ج ۱ و ۲، سعید آیوب، مصر، سنی؛ ۶۳. معالم في الفكر التربوي للمجتمع الإسلامي، (للتحميل فقط)، الدّکتور حسن احمد الحباری، اردن، شافعی؛ ۶۴. معراج الهدایة، الدّکتور سعید یعقوب، فلسطین، شافعی؛ ۶۵. المعرفة والمعرف، حسام الدّین ابوالمجد، مصر، سنی؛ ۶۶. من حقّی أن أكون شیعة، أم محمّد علی المعتمد، السودان، سنی؛ ۶۷. المنهج الجديد والصحيح في الحوار مع الوهابيين، عصام العماد، یمن، وهابی؛ ۶۸. منهج في الانتماء المذهبي، عصام صائب عبد الحمید، عراق، حنفی؛ ۶۹. المواجهة مع رسول الله وآله (القصة الكاملة) احمد حسین یعقوب، اردن، شافعی؛ ۷۰. نظرية عدالة الصحابة، احمد یعقوب حسین، اردن، شافعی؛ ۷۱. نکاح المتعة أو النکاح المؤقت، ابو عبادة الحسینی، سوريا، سنی؛ ۷۲. الهجرة إلى الثّقلین، محمّد گوزل الأمّدی، ترکیا، شافعی؛ ۷۳. واستقرى النوى، محمّد بن حمود العمّدی، یمن، زیدی؛ ۷۴. وانقضت أوهام العمر، جمال محمّد صالح، عراق، حنفی؛ ۷۵. وجاء الحقّ، سعید آیوب، مصر، سنی؛ ۷۶. الوجيز في الإمامة والولاية، احمد یعقوب حسین، اردن، شافعی؛ ۷۷. وركبت السفينة، مروان خلفیات، اردن، شافعی؛ ۷۸. الوضّاعون واحاديثهم الموضوعة، رامی یوزبکی، العراق، حنفی؛ ۷۹. وعرفت من هم اهل البيت (عليه السلام)، حسینه حسن الدّرب، الیمن، زیدی؛ ۸۰. ولاية آل محمّد بالعقل والنقل، حسینه حسن الدّرب، الیمن، زیدی؛ ۸۱. ومن الحوار اكتشفت الحقيقة، هشام آل قطیط، سوريا، سنی؛ ۸۲. ومن التّهایة كانت البداية، باسل محمّد بن خضراء، فلسطین، حنفی و... .

گرایش‌های جاهلانه، تلاش نمود تا دارای بصیرت واقعی گردد.

عشق پاک و ارادت قلبی ایشان به اهل بیت اطهر پیامبر اسلام ﷺ، وی را متحوّل و دگرگون ساخت، سرانجام ایشان با فروتنی در مقابل حق و معرفت حقیقی و شجاعت در مقابل تعصبات جاهلی، با همتی والا و عظمی راسخ، رسماً به اسلام ناب محمدی ﷺ و مکتب اهل بیت ﷺ رهنمون گردیدند. صد البته این تصمیم بزرگ نتیجه تحقیقات وسیع و گسترده وی بود که با دلایل روشن و براهین مستند و مستدل همراه بوده است.

در این راستا، این کتاب ارزشمند و گران سنگ «آنگاه شیعه شدم»، نتیجه تلاش مجاهدانه و تجربیات به دست آورده ایشان در زمان تحقیق و جستجوی حقیقت طی سالیان متمادی است که با قلم شیوا و زیبای ایشان، تدوین و تألیف گردیده است.

به یقین مطالعه کتاب وزین «آنگاه شیعه شدم» برای جویندگان راه حق و حقیقت مفید و تأثیرگذار خواهد بود. **إن شاء الله.**

کثر الله أمثالهم، جزاء الله عن الإسلام اجراً، أدام الله ظلّه و دامت افاضاته
والسّلام علیکم وعلی جمیع اخواننا المؤمنین بولاية عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) فی أقطار العالم ورحمة الله وبرکاته

مسئول مجمع جهانی شیعه‌شناسی، انصاری بویراحمدي

پیشگفتار

پیشگفتار

نوشته خود را به نام خدایی آغاز می‌کنم که آغازی ندارد، و سپاس بی‌پایان خویش را به درگاه ایزدی به ارمغان می‌فرستم که پایانی ندارد. آری تنها اوست که در عالم هستی بی‌آغاز و بی‌پایان است، اوست که اندیشه‌ها از ستایش گوهرش ناتوانند و خردها از دریافت گوهرش سرگردانند.

سپاس و ستایش آفریدگاری که توفیق مودت و دوستی و پیروی از عترت و اهل بیت علیهم‌السلام - که رفیق و قرین «کتاب الله» هستند - را به من حقیر عطا فرمود. حمد و ثنای نامتناهی به درگاه ذات اقدس الهی که ما را به تاج کرامت و شرافت آراست و بر تمامی مخلوقات و کائنات برتری بخشید و آیه:

﴿لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ...﴾^(۱)

را در شأن انسان نازل فرمود و او را با زیور عقل زینت داد که نیک و بد سود و ضرر را تشخیص دهد.

(۱) اسراء؛ ۷۰؛ (محقق)

اینک به خواست پرودگار بزرگ بر انجام یک امر دینی و ادای یکی از وظایف وجدانی توفیق یافته‌ام.

مردان هوشمند و افراد پاکدل جهان متوجه اند که دین، آفتاب درخشان عالم است و همه به خوبی میدانیم و مکرر دیده و شنیده‌ایم که ابرهای تیره هر چند در مقابل خورشید تابنده جهانی خود نمایی کنند اما از تأثیر واقعی آن نمی‌کاهند، و بالاخره آن ابرهای تیره، ضعف و ناتوانی خود را بر جهانیان نشان می‌دهند و با تمام شرمندگی پراکنده می‌شوند و باز جلوه ظاهری و فروغ باطنی و واقعی خورشید عالم تاب متجلی می‌شود.

در این کتاب جواب پرسش‌ها و شبهاتی را آورده‌ام که مخالفین اسلام و اهل بیت علیهم‌السلام به وجود آورده‌اند تا دل برادران اهل سنت را نسبت به تشیع کدر و تیره سازند، و حقیقت‌ها را پنهان نمایند و تعصب کور کورانه و تخم جهالت و کینه را در دل ساده لوحان جایگزین حقیقت کنند.

در این کتاب سوالات مهمی که در بحث امامت و خلافت برای انسان پیش می‌آید مطرح و پاسخ داده خواهد شد تا پژوهشگران راه حقیقت، به راحتی در راه تحقیق و بررسی گام بردارند.

خداوند ما را عقل و شعور داده، پس باید آن را در مهمترین کار (هدف زندگی) به کار گیریم و نگوئیم به من چه که گذشتگان چه کرده‌اند، نگوئیم به من چه که در تاریخ چه گذشت. مگر ما جزئی از این امت و وابسته به همین



تاریخ نیستیم؟ پس باید از گذشته آگاهی یابیم و با دیدی باز حق را از باطل تشخیص بدهیم و این امر جز با تلاش میسر نمی‌شود، تلاشی همراه با عمل؛ عملی همراه با ایمان؛ ایمانی همراه با علم؛ علمی همراه با شناخت و شناختی همراه با یقین پس بخوانیم تا به یقین برسیم و بیاندیشیم تا حق را در آغوش بگیریم.

پس درجا نزنیم! در لجنزار طبیعت نمانیم! در کژ راه‌ها نرویم، که ما برای مردن آفریده نشده‌ایم، ما باید زنده و جاوید بمانیم و از نیکان پیروی کنیم و راه را از راهنمایان بپرسیم تا به شجره طوبی ما را راهنمایی کنند. نگوئیم باید از نیکانمان پیروی کنیم و نگوئیم باید بی دلیل و بی مرشد و بی هدف و بی مقصود به راهی که آنان رفته‌اند برویم. آیا احتمال نمی‌دهیم که راه خطا رفته باشند؟ نمی‌پنداریم که یکی از آن ۷۲ راه انحرافی را پیموده باشند؟

«هذه الامة ستفترق علي ثلاث و سبعين، اثنان و سبعون

في النار و واحدة في الجنة»^(۱)

پس ما چرا؟ ما که در دوران پیشرفت زندگی می‌کنیم! ما که می‌خواهیم جاودانه بمانیم؛ ما که خود را لایق حمل امانت الاهی می‌دانیم؛ سزاوار است سعی

(۱) سنن دارمی، ج ۲، ص ۲۴۱، باب في افتراق هذه الامة؛ سنن ابن ماجه، ج ۲، ص ۱۳۲۲، ح ۳۹۹۲، باب افتراق الامم؛ سنن ترمذی، ج ۴، ص ۱۳۵، باب افتراق هذه الامة، ح ۲۷۷۹ و... البته ابن روایت با تعبیر مختلف در متون حدیثی شیعه و اهل تسنن ذکر شده است. (محقق)

و تلاش خود را برای یافتن حق متمرکز کنیم، ما که در «أحسن تقویم» آفریده شده‌ایم چرا بگذاریم دیگران ما را به «اسفل السافلین» ببرند!

پیام کتاب

تو ای مسافر درمانده در این سرای پر خطر و در این وادی بلا، خواه ناخواه آمده‌ای، نه به دل خواه خود بلکه تو را آورده‌اند. و اکنون تیرهایی بلا از ۷۲ طرف به سوی تو نشانه رفته‌اند، و به هر طرف گام برداری، گام در راه هلاکت گذارده‌ای چون فقط یک راه و یک صراط پیش پای تو باز شده است که تو را به سلامت به آن سوی مرزها به مقام امن، به فردوس برین، به رضوان آفریدگارت می‌رساند. و راهنمایت با دلسوزی و رأفت، تو را به این راه دعوت کرده است.

«مثل اهل بیتی مثل سفینه نوح، مَن رکبها نجا و مَن
تخلف عنها غرق»^(۱)

هر چند راهی طولانی در پیش داری ولی آرام و مطمئن باش که در مسیر خویش دوازده چراغ تابان و دوازده ستاره درخشان، نور خدا را بر تو و بر مسیرت می‌تابند؛

«مثل نوره کمشکاة فیها مصباح، المصباح فی زجاجة،
الزجاجة کأنها کوكب دري یوقد من شجرة مباركة

(۱) حاکم نیشابوری، المستدرک، ج ۲، ص ۳۴۳، مثل اهل بیتی ...؛ وج ۳، ص ۱۵۱، باب مناقب اهل بیت علیهم السلام. این روایت با تعابیر و اسناد مختلف در متون حدیثی شیعه و اهل تسنن ذکر شده است. (محقق)

زیتونه لاشرقیه و لاغریبه»^(۱)

به سوی شرق و به سوی غرب قدم بر ندار بلکه در أفق ولایت و به سوی خدا و به سوی نور مطلق قدم بردار که در این صراط مستقیم هر چه می بینی نور است و روشنایی؛ فروغ است و هدایت.

پس چه جای درنگ است. بیا بشتاب! نهراس! مگذار خناسان با وسوسه هایشان فریبت دهند؛ مگذار شیاطین با مکر و حيله خود فریبت دهند. تو به طرف شجره مبارکه روانه شده ای و لطف الاهی با تو و رضوان الاهی در انتظار توست.

مگر تو از روز «آلت» با خدای عزوجل پیمان نبستی؟ پس پیمان شکن مباش. مگر تو با رسول خدا ﷺ بیعت نکرده ای؟ پس بر بیعتت پابرجا باش. مگر تو به قرآن قول ندادی که از تقلید کورکورانه و تعصب جاهلانه دست برداری و برای خودت شخصیت قائل باشی مگر تو خواستار هم نشینی با اولیای خدا در کشتی نجات نیستی، پس خود را در دریای غفلت و نادانی غرق مساز. سپاس خدایی را که مرا از ملت های باطله نجات داد و مرا از لغزشهای فکری مصون داشت و به فرقه ناجیه هدایت فرمود، پیشوایان معصوم و مقامات رفیعہ آن را به من شناساند و محبت آنان را در قلبم افکند.

عزیزان من این کتاب برای وقت گذراندن نیست، بلکه برای اندیشیدن و داوری کردن است؛ برای آن است که هر خواننده با دقت بخواند و به داوری خرد بسپارد. من در این کتاب تنها مظلومیت و حقانیت طریق الحق (تشیع) را ثابت کرده‌ام و به هیچ مذهب و مسلک دیگری اهانت ننموده‌ام و سعی کرده‌ام افتراها و بهتان‌هایی که به تشیع نسبت داده شده است را با ادله تکذیب نمایم و هر کس که دارای منطق صادق باشد، هیچ سخنی را بدون دلیل نمی‌پذیرد و هر کس که دلیل و برهان در او اثر نکند، به طور قطع ناقص و دارای اشکال روحی و روانی است؛ پس هیچ عقیده‌ای بدون دلیل به وجود نمی‌آید مگر خللی در وسیله ادراک باشد، یا تعصب کورکورانه و جهل مرکب بر قوای روحی غلبه کند تا یک عقیده فاسد در عقل انسان به وجود آید و بدیهی است که اثبات هر گونه مطلبی برای کسانی که وسیله ادراک یا دارای عصبيت و جهل مرکب باشند بسیار سخت، بلکه از چهار چوب امکان خارج است و ما را با چنین کسانی گفتگویی نیست، و روی سخن ما با کسانی است که ادراک صحیح دارند و با منطق و دلیل و برهان سر و کار دارند.

علت تألیف کتاب

آفریدگارا! در برابر آن همه بخشش هایت از سپاس گذاری ناتوانم و امیدوارم همین ناتوانیم در درگاه تو سپاسگذاری به شمار آید.



پرودگارا! تو خود میدانی که من جز تو به کسی نگرانیده‌ام و از کسی امید پشتیبانی نداشته‌ام و اکنون نیز جز تو پشتیبانی ندارم؛ زیرا هنگامی که چشم دلم را گشودی غیر از تو کسی را ندیدم

هدف حقیر از تألیف این کتاب آن است که مهم ترین جنبه اساسی اعتقادی را مورد کنکاش و بررسی قرار دهم؛ جنبه‌ای که همواره در میان مسلمین موجب برانگیختن بحث‌ها و جدلها بوده است، مباحث این کتاب، تلاش ناچیزی است برای شناخت حقیقت در میدان مناقشه‌های مذهبی، و در نهایت رسیدن به رهبران برگزیده‌ای است که خداوند بر ایشان نعمت ارزانی داشت تا ما را با معارف الاهی آشنا سازند؛ تا در زندگی با دیدگاهی مکتبی و نوین دست به کارهایی بزنیم که مورد پسند خدا باشد، و این امر جز با هدایت رسول خدا ﷺ و اهل بیت طاهرینش علیهم‌السلام که خداوند آنان را از هر نوع پلیدی و گناه منزّه فرمود میسر نمی‌شود.

حقیر در این کتاب نخست نظریه‌های مختلف علمای اسلامی و اقوال و استدلال‌های آنها را با امانت و درستی نقل کرده، سپس به استدلال‌های عقلی که در عرصه فکر و معرفت به ذهن آدمی خطوط می‌کند پرداخته‌ام، و در این میان نقشی اساسی برای عقل و وجدانم قائل شده‌ام تا حکم نهایی را صادر کند و در این میان هر مسلمان منصفی را به تأمل در این حقایق و موضوعات دعوت

کرده‌ام تا بدور از تعصبات جاهلی، خود به داوری بنشیند و به این وسیله ندای پروردگار رحمان را اجابت کند.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنِيقُ تَقُومُوا لِلّٰهِ مِثْلِي وِ فِرَادَا ثَمِ
تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جُنَّةٍ أَنِ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ
يَدِي عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(۱)

من حقیر هر چه بیشتر در زمینه تشیع مطالعه می‌کردم حقیقت برایم روشن تر می‌شد. تا این که در پایان مطالعات و بررسی‌ها، گوهر حقایق مانند آفتاب خود نمایی کرد و جای هیچ تردیدی را باقی نگذاشت. ولی سوالی که همواره ذهنم را مشغول کرده بود این بود که چرا بسیاری از حوادث و رویدادهای تاریخی و احادیث پیامبر ﷺ از ما دور نگه داشته می‌شود؟

روایاتی که در منابع مورد اطمینان اهل سنت آمده و صحت آن تأیید شده است، وانگهی همین مسائل اگر روشن شود و مردم به این مطلع شوند بسیاری از پرده‌های اختلاف و تفرقه میان اهل تسنن و شیعیان کنارزده می‌شود و گره اختلافات بازگشایی می‌شود. آیا پوشاندن حقایق و پنهان کردن واقعیت‌ها همان گونه که ادعا می‌کنند می‌تواند وسیله دفع فتنه باشد، آیا فتنه در پوشاندن این حقایق وارونه جلوه دادن آنها نیست؟!



بنابراین من هنگامی که بحث و جستجوی خود را پیرامون این موضوع آغاز کردم بالاترین انگیزه‌ام این بود که بدانم شیعیان مسلمان هستند یا نه؟ و پس از کنکاش، و تفکر و اندیشه در این امر مهم نتیجه‌ای که به آن دست یافتم با انگیزه‌ام تفاوت و فرق زیادی داشت ولی به هر حال لحظه‌ای در پذیرش حقیقت تردید ننمودم.

یکی دیگر از اهدافم در تألیف این کتاب این بود که مسلمانان را به سوی کلمه‌ای که میان تمام آنها یکسان است دعوت کنم تا برای دینشان باشند نه برای روش خاصشان، و به اصول اهتمام ورزند نه به فروع، و دشمنی‌ها را فراموش کنند و از تعصبات بکاهند و دریابند که جهان در انتظارشان به سر نمی‌برد و خداوند عذر آنها را از این تخلف نمی‌پذیرد و همگی پیرامون اصول مورد اتفاق، متحد شوند و نگذارند مسائل غیر اساسی که رکن اساسی اسلام نیست و انکار آن انکار ضروریات دین محسوب نمی‌شود موجب ایجاد تفرقه میان آنان گردد. و هدف من توجه دادن افراد منصفی است که فکر خود را به دلیلی که در آن ایراد نباشد و به برهانی که در آن شک و تردید نیست معطوف می‌سازند پس اگر این کتاب به دست افراد با انصافی برسد این همان چیزی است که آرزویش را داشته‌ام.

پس این کتاب را به صاحب‌دلان و اندیشمندان، به هر محقق و پژوهشگری که دنبال شناخت حق است به هر جوان طلبه و دانشجو و فرهنگی که قیود

کورکورانه تقلید و غل و زنجیر تعصب را از هم گسیخته، همان جوانانی که به دنبال خوشبختی می‌گردند اهدا می‌کنم آری حقیر این کتاب را به همه این ارجمندان اهداء می‌کنم و اگر آن را قبول کنند و این کتاب موجب ارتقای سطح بینش دینی آنان گردد، برای من موجب خیر و سعادت خواهد بود.

از خداوند مسئلت دارم این عمل را قبول کند و از لغزش‌ها و خطاهایم درگذرد، و اجر و مزد مرا بر آن، بهره مومنان و هدایتشان قرار دهد. (آمین)

من با استمداد از خداوند (ذوالجلال) بحث و بررسی خود را در مسأله تشیع و تسنن آغاز نموده و خدای خود و وجدانم را شاهد می‌گیرم که جز واقعیت و واقع گرایی هدف دیگری ندارم.

فصل اول

پیدایش شیعه



مبدأ تشیع و تسنن

تشیع خود اسلام راستین است و کلمه شیعه به معنی پیرو، می‌باشد و به پیروان حضرت علی علیه السلام شیعه می‌گویند. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله بعد از نزول آیه: ﴿و انذر عشیرتک الاقربین﴾^(۱) در یوم الانذار در جلسه‌ای به همین منظور در میان اقوام خود ترتیب داده بودند. بعد از عرضه اسلام به آنان بحث جانشینی خود را مطرح کرده و حضرت علی علیه السلام را به عنوان جانشین خود معرفی فرمودند، و از آنجا مسئله تشیع مصداق پیدا کرده و تعیین شد.

متأسفانه بعد از وفات رسول اکرم صلی الله علیه و آله مردم دچار اختلاف شدند، البته با عمل بعضی از کسانی که هنگام وفات مانع وصیت آن حضرت شدند، زمینه مساعدتری برای این مسئله مهیا شد.

انصار خلافت را حق خودشان می‌دانستند و برای تأیید عقیده شان دلیل و برهان می‌تراشیدند. عده‌ای از مهاجرین خودشان را برای خلافت از دیگران به

(۱) شعرا؛ ۲۱۴.

جهت انتسابی که به پیامبر ﷺ داشته و از یک قبیله بودند لایق‌تر دانسته و بالاخره آنان غالب شده و با ابی بکر ابن ابی قحافه بیعت نمودند اما دسته سوم بنی هاشم و گروهی از مهاجرین و انصار و اصحاب سرشناس پیامبر بودند که بر عقیده خود در اینکه پیامبر ﷺ علی علیه السلام را جانشین خود معرفی نموده است پا برجا ماندند و خلافت را حق علی علیه السلام می‌دانستند. آن گروه از اصحاب عبارتند از: سلمان فارسی و ابوذر غفاری و مقداد و عمار و براء بن عازب و جمعی دیگر که پیامبر اکرم ﷺ در فضیلت آنان روایات فراوانی بیان فرموده‌اند. و اینها با ابی بکر بن ابی قحافه بیعت نکردند و از علی بن ابی طالب علیه السلام پشتیبانی و طرفداری نمودند یعقوبی می‌نویسد که: گروهی از مهاجران و انصار از بیعت کردن با ابوبکر بن ابی قحافه تخلف نموده و به علی بن ابیطالب علیه السلام متمایل شدند.^(۱)

عباس بن عبدالله المطلب و فضل بن عباس و زبیر بن عوام و خالد بن سعید و مقداد و سلمان فارسی و ابوذر غفاری و عمار بن یاسر و براء بن عازب از جمله آنها بودند. و اینها اولین اشخاصی بودند که بعد از وفات پیامبر اکرم ﷺ، تشیع و پیروی خود را نسبت به حضرت علی علیه السلام نشان دادند و نام شیعه بر آنها نهاده شد اما در واقع اسم شیعه در زمان پیامبر ﷺ مطرح شد و پیامبر ﷺ کلمه شیعه را به پیروان پاک و راستین امام علی علیه السلام اطلاق نمود.

(۱) تاریخ یعقوبی، ج ۲، ص ۱۱۴؛ (ج ۲، ص ۱۲۳، جز سقیفه بنی ساعده، دارصادر بیروت).



وسعد بن عبدالله اشعری در کتاب خود چنین می‌نویسد^(۱): «بعد از وفات پیامبر خدا ﷺ مسلمانان سه دسته شدند: گروهی از علی بن ابی طالب طرفداری می‌کردند و به نام شیعه نامیده شدند. و دسته دیگر به خلافت سعد بن عبادہ متمایل بودند، و مهاجرین از ابوبکر بن ابی قحافه حمایت نمودند، پس باید اقرار کرد که در زمان رسول خدا ﷺ همه مسلمانان در زیر یک پرچم بودند و تحزب و فرقه، وجود نداشته است. اما بعد از وفات رسول خدا ﷺ عده‌ای به علت بی توجهی به وصایای آن رسول گرامی ﷺ حق را پایمال کردند و وصیت آن حضرت ﷺ را به جای نیاوردند. عده‌ای از صحابه باتقوا به طرفداری از حق پرداخته و به طرفداری و پشتیبانی از علی بن ابی طالب رضی الله عنه گرویدند و پیرو حق و حقیقت شدند. و شیعه نام گرفتند. و در مقابل عده‌ای که از سنت رسول خدا ﷺ دم می‌زدند که عده کثیری از آنها سنت را زیر پا گذاشته بودند قرار گرفتند. اما با این حال اگر هم اختلافی بین اهل سنت و شیعه باشد باید خودمان با استفاده از تقریب مذاهب و اجلاسها آن را رفع نمائیم و خدای نکرده نگذاریم اختلاف ما را یهود و ادیان دیگر حل کنند و یا اینکه به مسلمانها بخندند و ریش خند کنند. پس به امید رب العالمین سعی کنیم با هم اخوت و اتحاد داشته باشیم و از همدیگر در اجلاسها و نشست‌ها دعوت نمائیم و به مذهب یکدیگر

(۱) المقالات والفرق، ص ۳.

توهین نکنیم تا اینکه انشاءالله بتوانیم با برادری و اتحاد ، اسلام را در تمام دنیا گسترش دهیم و دین جهانی قرار دهیم.

علل به وجود آمدن فرقه‌های دینی

مردم در واقع به دو طبقه تقسیم می‌شوند:

الف: افراد پیشرو (امام)

ب: افراد پیرو

رهبران نیز چنان که خداوند می‌فرماید: به دو نوع و دو دسته تقسیم

می‌شوند:

﴿أئمة يهدون بأمرنا﴾^(۱) رهبرانی که به امر ما هدایت می‌کنند.

﴿أئمة يدعون الي النار﴾^(۲) رهبرانی که مردم را به سوی آتش دعوت می‌کنند.

و افراد پیرو هم به دو دسته تقسیم می‌شوند:

۱- کسانی که با بینش صحیح دنبال رهبرانی می‌روند که آنان را برای رسیدن

به کمال انسانیت رهبری می‌کنند، که همان رهبران نوع اول می‌باشند.

۲- کسانی که مولای متقیان علی علیه السلام درباره آنان در نهج البلاغه می‌فرماید:

«همج رعا ع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ریح»^(۱)

(۱) سوره انبیاء آیه ۷۳.

(۲) سوره قصص آیه ۴۱.



«بی‌خردانی بی‌اراده، پیروان هر صدا بر آورنده (دعوت کنند) که با وزش هر بادی به سمتی می‌روند.» رشد دانش و بینش صحیح در جوامع بشری از یک سو و بی‌فرهنگی و نادانی افرادی از بشر از سوی دیگر در به وجود آمدن فرقه‌ها تأثیر به‌سزائی دارد.

و در این میان افرادی هستند که حب ریاست دارند و جهت رسیدن به جاه و منصب از عدم رشد فکری دیگران سوء استفاده می‌کنند و با اختراع یک فرقه و مذهب سعی می‌کنند با فریب دیگران به هوای نفس خود برسند و در این میان افرادی دیگر نیز که حب ریاست دارند، به آنها می‌گرایند. و به این ترتیب فرقه‌ای ایجاد می‌شود و پس از آن دوام آن فرقه و عدم دوام آن به وجود عوامل داخلی و خارجی مربوط می‌شود.

به عنوان مثال:

در فرقه وهابیت، محمد بن عبدالوهاب در آغاز از پشتیبانی حکومت استعماری انگلیس استفاده برد و اکنون بازماندگان این فرقه از پشتیبانی استعمارگران بهره می‌برند. یعنی در هر زمان، رهبر این فرقه جهت بقای فرقه خود به حکومت استعماری نیرومند پناه می‌برده است چون اگر سازش آنها با این قدرت‌های استعماری نبود، این فرقه تا به حال باقی نمی‌ماند.



تحقیق و شناخت فرقه ناجیه

در گفتگو با اهل تشیع و تحقیق و بررسی درباره شیعه که آیا آنها مسلمان‌اند یا نه؟ دنیای جدیدی برای من کشف شد و یا بهتر بگویم خداوند آن را به رویم گشود، و با اینکه مخالف و متنفر از آنها بودم، اما این جهان تازه کشف شده برایم اندیشه‌های نوینی را در بر داشت و در من عشق کنجکاوی و پژوهشگری و تحقیق را برانگیخت تا واقعیاتی را که هنگام خواندن روایت منقول از پیامبر ﷺ پیوسته مرا به خود مشغول می‌ساخت درک نمایم؛ آنجا که فرموده:

«بنی اسرائیل به هفتاد و یک گروه و نصارا به هفتاد و دو گروه تقسیم شدند، و اُمت من به هفتاد و سه فرقه تقسیم می‌شوند^(۱) که همه آنها به جز یک فرقه در آتش دوزخ خواهند بود.»

حال ما با مذاهب گوناگون که هر کدام خود را بر حق و دیگری را باطل می‌دانند، گفتگویی نداریم، ولی هنگامی که این روایت را می‌خوانم در شگفتی و بهت و حیرت فرو می‌روم و این شگفتی و حیرت‌زدگی من، نه به خاطر روایت است؛ بلکه تعجبم از مسلمانان است که این روایت را می‌خوانند و در سخنرانی‌های خود آن را تکرار می‌کنند و با خاطری آرام و بی‌دغدغه و بدون تحلیل و بررسی در معنای آن از کنار آن می‌گذرند، بدون اینکه بتوانند گروه بر حق را از گروه‌های گمراه باز شناسند.

(۱) سنن دارمی، ج ۲، ص ۲۴۱، باب افتراق هذه الامة؛ سنن ابن ماجه، ج ۲، ص ۱۳۲۲، ح ۳۹۹۲، باب افتراق الامم؛ سنن ترمذی، ج ۴، ص ۱۳۵، باب افتراق هذه الامة، ح ۲۷۷۹. (محقق)



تعجب آور است که هر گروه و دسته‌ای، مدعی است که تنها خودش بر حق است، در حالی که در ذیل روایت آمده که: صحابه پرسیدند، آنها (أهل نجات) کدامند؟ فرمود: «آن راهی که من و یارانم بر آن هستیم». آیا گروه یا دسته‌ای هست که خود را به کتاب و سنت متمسک ندانند؟ و آیا گروهی هست که ادعایی غیر از این داشته باشد؟ اگر این معنا از جنابان (امام ابوحنیفه) یا (امام مالک) یا (امام شافعی) یا (امام احمد حنبل) پرسیده شود، آیا هیچ کدام از آنها ادعایی غیر از ادعای تمسک به قرآن و سنت واقعی پیامبر دارند؟

بنابراین مذاهب اربعه (چهارگانه) أهل تسنن و اگر فرقه شیعه را هم در کنار آنها بگذاریم که (شیعه) مدعی تمسک به قرآن و سنت صحیح پیامبر که از أهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام نقل شده است می‌باشند و به گفته آنان، اهل خانه به آنچه در خانه هست آگاه ترند، پس آیا امکان دارد همه آنها آنطور که ادعا می‌کنند بر حق باشند؟ و این غیر ممکن است؛ زیرا روایت عکس این معنا را می‌رساند، مگر اینکه بگوئیم روایت، جعلی و دروغ است و این درست نیست چون این روایت از طریق شیعه و سنی متواتر است یا اینکه گفته شود این روایت معنی و مفهومی ندارد؟ و این محال است که رسول خدا صلی الله علیه و آله چیزی را بفرمایند و معنی و مفهومی نداشته باشد و طبق آیه:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(۱)

او کسی است که از روی هوای نفس سخن نمی‌گوید به جز از طریق وحی، و همه روایات آن حضرت حکمت و اندرز است. بنابراین راهی نداریم جز اینکه بگوئیم و اقرار کنیم که یک فرقه بر حق و دیگر فرقه‌ها باطلند و روایت، همان طور که باعث حیرت و شگفتی انسان می‌شود، همان طور کسی را که طالب هدایت است به بررسی و تحقیق بر می‌انگیزد به همین جهت بود که بعد از ملاقات و دیدار با شیعیان، در من تردید بوجود آمد که چه کسی می‌داند شاید حق با آنها است! چرا من بررسی و تحقیق نکنم؟ با اینکه اسلام در قرآن و سنت مرا موظف نموده که با بررسی و تحقیق و مقایسه، به واقعیت برسم. همان طور که خالق سبحان (جل جلاله) در سوره عنکبوت آیه ۶۹ می‌فرماید:

«کسانی که در راه ما بکوشند، راه خود را به آنان می‌نمایانیم
براستی خدا با نیکوکاران است»

و در سوره زمر آیه ۱۸ آمده:

«آنان که سخن را می‌شنوند و بهترین آن را پیروی می‌کنند،
آنان هستند که خداوند آنها را راهنمایی کرده و آنان
خردمندانند».

پس فرقه ناجیه فرقه‌ای است که پیروان آن تمسک به عترت و دارای ولایت هستند، و از حیث عمل و علم سالک مسلک آنها می‌باشند و اعتقادات دینی و شرعی خود را از اهل بیت علیهم‌السلام اخذ نموده باشند.



اولین جرقه بحث و بررسی

در یکی از روزهای فصل پائیز بود که سفری به شهر زاهدان داشتم و برای نماز ظهر به مسجد مکی رفته بودم، بعد از نماز ظهر در مسجد نشسته بودم که یکی از برادران حنفی مذهب که اهل تربت جام - که در آنجا (مسجد مکی) مشغول تحصیل علوم دینی بود - نزد آمد، و پرسید: شما اهل کجائید؟ گفتم: اهل کردستان، پرسید: آیا شما سنی هستید؟ در جواب گفتم: بله پیرو امام شافعی هستیم. سپس هر کدام خود را معرفی نمودیم بعد از آن وی مرا به منزل خود دعوت نمود و گفت وی قبلاً برای تبلیغ به کردستان رفته بود به همین خاطر جوایز حال تعدادی از علمای اهل سنت کردستان شد و گفت: من اکثر آنها را می‌شناختم و به خدمتشان رسیده‌ام. من به این برادر دینی گفتم من مدتی است که درباره مذهب شیعه تحقیق می‌کنم و دوست دارم با آداب و رسوم و احکامشان آشنا شوم؛ طلبه حنفی مذهب گفت: چه شده که این همه ادیان و مذاهب را رها کرده‌ای و می‌خواهی پیرامون شیعه تحقیق کنی؟! وقت انسان طلاست پس چرا می‌خواهی آن را تلف کنی و به جای این تحقیقات بیهوده به تحصیل و عبادت پرداز؛ زیرا بزرگان خودمان (اهل سنت) همه از شیعه تنفر و دوری می‌کردند، پس ما هم باید پیرو بزرگانمان باشیم.

سپس گفت: اگر شیعه حق است، چرا در اقلیت هستند و چرا اکثر مسلمانان جهان از مذهب شیعه پیروی کنند. من در جواب به او چیزی نگفتم اما برایم این

سوال پیش آمد: چرا شیعیان که اقلیت هستند ادعای حقانیت می‌کنند؟ اما بعد از سه سال تحقیق، در جواب این برادر طلبه عزیز و بزرگوار و همچنین بزرگوارانی که چنین ایده‌ای دارند و محققانی که با چنین مسئله‌ای رو به رو خواهند شد باید بگویم: شناخت حق و باطل، در گرو کمی پیروان یا فزونی آنها نیست. در جهان امروز نسبت مسلمانان به منکران اسلام، در حدود یک پنجم و یا یک ششم است. و اکثر ساکنان خاور دور بت پرستان و گاو پرستان و ... هستند و خیلی افراد منکر ماوراء طبیعت هستند. اکثریت هرگز نشانه حقانیت نیستند و قرآن مجید غالباً اکثریتها را نکوهش نموده و به ستایش از برخی اقلیتها پرداخته است که در این مورد به عنوان نمونه، به برخی از آیات اشاره می‌نمائیم:

﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾^(۱)

اکثر آنان را سپاسگذار نخواهی یافت.

﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(۲)

و اندکی از بندگان من سپاسگزارند.

بنابراین، انسان واقع‌گرا، هیچ‌گاه نباید از اقلیت پیروان آئین خود بهراسد و همچنین نباید به خاطر کثرت آنان مباحات کند. بلکه باید چراغ عقل خویش را روشن سازد و از نور و فروغ آن بهره‌مند گردد. هر فرد مسلمان لازم است این

(۱) اعراف؛ ۱۷.

(۲) سبأ؛ ۱۳.



مسأله را از طریق راه های علمی و منطقی تحلیل نماید.

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾^(۱)

بر چیزی که بر آن علم نداری توقف مکن.

گذشته از این، هر چند شیعه از نظر جمعیت به پایه اهل تسنن نمی‌رسد، اما اگر سرشماری و آمار دقیقی صورت گیرد، معلوم خواهد شد که شیعیان یک چهارم مسلمانان جهان را تشکیل می‌دهند، و آنان در اکثر مناطق مسلمان نشین دنیا زندگی می‌کنند^(۲)، و در تمام برهه های تاریخ در میان آنان بسیاری از دانشمندان بزرگ و نویسندگان نام آور و صاحبان تصانیف و آثار می‌زیسته‌اند. و شایسته است روشن گردد که پایه گذاران علوم اسلامی نیز غالباً شیعه بوده‌اند که در میان آنان :

ابوالاسود دثلی (پایه گذار علم نحو)

خلیل بن احمد (پایه گذار علم عروض)

معاذ بن مسلم بن ابی ساره کوفی (پایه گذار علم صرف)

ابو عبدالله محمد بن عمران کاتب خراسانی مرزبانی (یکی از پیشتازان علم

بلاغت) به چشم می‌خورند.

(۱) الاسراء؛ ۳۶.

(۲) باید توجه داشت که جمعیت شیعه نسبت به هریک از فرقه‌های اهل تسنن یعنی شافعی و مالکی و حنفی و حنبلی کمتر نیست و آنچه که باعث شده که در ذهن بعضی این مسئله خطور کند که شیعه نسبت به اهل تسنن در اقلیت است از این مسئله نشأت گرفته که آنها جمعیت شیعه را نسبت به، مجموع چهار فرقه اهل تسنن مقایسه می‌کنند نه هریک از آنها به تنهایی، و اگر هریک از فرقه‌های اهل تسنن با کل جمعیت مسلمانان جهان مقایسه شود در اقلیت خواهد بود. (محقق)

برای آگاهی بیشتر بر تألیفات انبوه علما و دانشمندان شیعه، که شمارش همه آنها بسیار دشوار است، می‌توانید به کتاب ارزشمند «الذریعة الی تصانیف الشیعه» مراجعه کنید و نیز جهت آشنایی با شخصیت‌های بزرگ شیعه، کتاب (ایمان الشیعه) و برای کسب اطلاع از تاریخچه شیعیان «تاریخ الشیعه» را ملاحظه فرمائید.

پس انسان برای شناخت مسائل و حقائق نباید اکثریت را به عنوان یک ملاک در نظر بگیرد، بلکه باید برای حق اولویت قائل شود نه برای اکثریت، چرا که اکثریت هیچ وقت به جز مواقع نادر مطابق حق حرکت نکرده است و قرآن می‌فرماید:

- ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(۱)
 ﴿يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(۲)
 ﴿وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾^(۳)
 ﴿وَ أَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(۴)
 ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(۵)
 ﴿وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾^(۶)
 ﴿وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(۷)

(۱) آل عمران؛ ۱۱۰.

(۲) مائده؛ ۱۰۳.

(۳) الانعام؛ ۱۱۱.

(۴) نحل؛ ۱۸۳.

(۵) الانبیاء؛ ۲۴.

(۶) مؤمنون؛ ۷.

(۷) شعراء؛ ۶۷.



به همین خاطر از هر مسلمان با انصاف می‌خواهم عقل خود را ملاک قرار دهد، و شخصاً برای شناخت حق و عدل تحقیق کند و به انصاف بنگرد و از تقلید در اصول دین و پیروی از پدران و مشایعت با مردم ناآگاه دست بردارد، و خود جوینده عدل و شیفته حق و کاوشگر صواب باشد تا به سعادت برسد، چون حکمت گمشده مومن است و انسان باید از جمله کسانی باشد که به سخن‌ها گوش فرا می‌دهد تا از بهترین آنها پیروی کنند و از ره یافتگان و خردمندان گردد.

خاطرات

ما در ایام مختلف سال پذیرای عده‌ای از مبلغین حنفی مذهب - که اکثر آنها از تابعین سپاه صحابه هستند - بودیم و آنان از جاهای مختلف همچون زاهدان و شهرهای دیگر استان سیستان و بلوچستان به مساجد ما می‌آمدند که شبها تا صبح اکثر جوانان می‌ماندند و آن مبلغین با خود مقداری هدایا می‌آوردند و به عنوان جایزه به کسانی می‌دادند که زودتر بحث‌ها و مطالب آنها را یادگرفته باشند و آن هدایا شامل: مسواک (مسواک چوبی) مشک - عنبر - عود - سرمه و کلاه سفید (مخصوص نماز) بود که با اهداء این وسایل جوانان و نوجوانان را بیشتر به کرسی بحث و گفتگویشان مجذوب می‌کردند. در یکی از این شبها با همه دوستان تصمیم گرفته بودیم شب را در مسجد بمانیم و از محضر همان مبلغها

استفاده کنیم که سوالاتی طرح شد و دوستان پرسیدند: چرا امام ابوحنیفه فلان رأی را داده یا وضو گرفتن حنفی‌ها چرا با شافعی‌ها تفاوت دارد...؟

تا اینکه این حقیر یک سوال پرسیدم که اولین جرقه در رفتن من به سمت تحقیق و بررسی درباره مذهب تشیع شد، و آن سوال این بود که امام زمان کیست؟ و آیا مهدی که شیعه‌ها می‌گویند صحت دارد؟ اما متأسفانه در جواب هر نوع اهانتی را به ساحت مقدس این بزرگوار شنیدم به جز جواب سوالم و در آخر هم برای جواب سوالم دلایل واهی و پوچی شنیدم که از آن جمله این بود: اگر امام زمانی یا مصلحی در آخر الزمان باشد آنهم عیسی بن مریم علیه السلام است و بس. و شما هم از سوالات بی فایده بپرهیزید و وقت خود و افکار خود را با چنین سوالاتی آلوده نکنید.^(۱) من که جواب درستی دریافت نکردم از پرسیدن چنین سوالاتی خودداری نمودم تا اینکه بحث و گفتگو خاتمه یافت و همان لحظه یکی از همان مبلغین گفت: برادران بلند شوید بروید وضو تازه کنید و هر کدام گوشه‌ای مشغول عبادت و خواندن قرآن شوید که زمان زیادی تا اذان صبح نمانده است. من هم مشغول خواندن قرآن شدم که پس از تلاوت آیاتی چند از سوره یوسف علیه السلام خستگی مفرطی بر من چیره شد و قرآن را بوسیدم و کنار

(۱) از این جواب متوجه می‌شویم که مبلغین آنان کمترین اطلاع از کتب روائی خود در این موضوع نداشته‌اند و صرفاً به جهت تعصب و ضدیت با حضرت مهدی ارواحنا فداه جواب داده‌اند و اگر اندک مطالعه‌ای در این موضوع داشته می‌دانستند که روایات بسیاری در متون حدیثی اهل تسنن وجود دارد که حضرت مهدی ارواحنا فداه را دوازدهمین خلیفه پیامبر و از نسل آن حضرت و از نسل حضرت زهرا علیه السلام معرفی کرده‌اند. (محقق)



گذاشتم و با حالت نشستن سرم را به دیوار تکیه دادم و به خواب رفتم در حالت خواب و بیداری بودم که مسائلی را در رویا دیدم که گفتنش تا به اینجا کافی است و بعد از اینکه هشیار شدم از صدای مؤذن بیدار شده‌ام و موقع نماز صبح است مجدداً رفتم وضو گرفتم و بعد از اقامه نماز صبح به فکر رفتم و با خودم گفتم چون با خیال و در فکر سوال امام زمان خوابیدم حتماً یک تخیل بوده و سپس از دوستان و مهمانان مبلغ خداحافظی کردم و به منزل رفتم و چون شب قبل کم خوابیده بودم خستگی و کم خوابی بر من مستولی شد و به اتفاق خودم رفتم و خوابیدم، اما در کمال ناباوری همان خوابی که در مسجد دیده بودم در منزل هم برایم تکرار شد. ولی چون به این مسئله باور ضعیفی داشتم این رویاها را افکار خسته و پریشانی می‌پنداشتم تا اینکه خود بخود به سمت مطالعه کتابهای شیعی رفتم و بعد از مطالعه، باور من نسبت به این مسئله مقداری بیشتر از قبل شد و با خود فکر کردم و گفتم: آیا خدایی که حضرت خضر و عیسی را زنده نگهدارد، نمی‌تواند فرزند پیغمبر خاتمش را که سرور همه انبیاء و جن و انس است نگه دارد. پس خدایی که آدمی را از قطره آب خلق کرده مطمئناً این کار برایش سهل و آسان است و شکی در آن نیست. تا اینکه بعد از مدتی یک سفر چند روزه به تهران رفتم و بعد از دو روز اقامت در تهران، به قم رفتم و آنجا به حرم حضرت بی بی معصومه رفتم و از دور مردم را نظاره می‌کردم که بعضی‌ها کتاب دعایی را در دستشان گرفته و دعا می‌خواندند و گریه می‌کردند من هم با

دید عجیب و غریبی به آنها نگاه می‌کردم و گاهی در دلم به آنها می‌خندیدم و می‌گفتم اینها چقدر بیکارند. ولی هر چه سعی کردم بروم ضریح را ببوسم، غرور و تعصب‌های بیجا که دلم را کدر کرده بود اجازه چنین عملی را از من سلب می‌کرد. سپس برای دیدن داخل صحن و رواق‌ها و دیدن قبرهایی که آنجا بودند وارد شدم، قبری را دیدم که مردم بر آن فاتحه می‌خوانند جلو رفتم دیدم قبری است که چند سانتیمتر از سطح زمین بلندتر است و احساس می‌کردم که من قبلاً به این مکان را رفته بودم تا اینکه نگاه من به عکسی که آنجا بود افتاد در حالیکه چهره‌اش برایم بسیار آشنا و با ابهت بود. پس از اندکی تأمل فهمیدم، این همان شخصی بود که با همان جوان - که غرق در نور بود و صورتش معلوم نبود - همراه بود که در آخر آن جوان نورانی به این شخص گفت: «بیا برویم نزد آقای بروجردی» آنجا بود که از خواب غفلت بیدار شدم و فهمیدم که به چه مکانی آمده‌ام.

داخل حرم که آمدم دیدم عده‌ای طلبه مشغول مباحثه با یکدیگر هستند و این صحنه برایم جالب بود، نزدیک‌تر رفتم و با کسب اجازه پیش آنها نشستم و به بحثهای شیرین آنها گوش دادم که بعد از نیم ساعت با ختم یک صلوات بحث خود را پایان دادند آنجا بود که یکی از همان طلاب از من پرسید: شما اهل کجائید. من هم گفتم اهل کردستان، پرسید: آیا شما از برادران اهل تسنن هستید؟ گفتم: بله. بعد دیدم که برخلاف باور، آنها بیشتر مرا تحویل گرفتند و انگار سالهای سال است که با آنها دوست و آشنا هستم. یکی از آنها پرسید شما جزو



کدام فرقه از اهل سنت هستید؟ گفتم شافعی ، دیدم طلبه گفت: بله امام شافعی شخص زیرک و دانشمندی بوده است. من هم گفتم مگر شما به پیشوایان ما فحاشی و لعن نمی‌کنید؟ آنها گفتند: خیر، ما برای کسی که دوستدار و محب اهل بیت علیهم‌السلام باشد احترام قائلیم و امام شافعی هم محب اهلیت است. سپس گفتم: مگر شما ۱۸ آیه از قرآن که در سوره نور است را آتش نمی‌زنید؟ یکی از آنان در کمال تعجب پرسید برای چه؟ نعوذ بالله! چرا چنین اهانتی به قرآن بکنیم. دیدم سپس قرآنی را از داخل جا قرآنی برداشت و سوره نور را آورد و گفت: لطفاً شما این سوره را بخوانید. من هم قرآن را دیدم صحیح و سالم است. مسئله برایم روشن‌تر شد و باز پرسیدم پس چرا شما خلفا راشدین را لعن می‌کنید؟ در جواب گفتند: ما هر کسی را لعن نمی‌کنیم بلکه ظالمین و کاذبین و غاصبین که خدا در قرآن لعنتشان کرده است را لعن می‌کنیم و خود شما اهل سنت هم لعن می‌کنید. سپس گفتم: در جواب ما گفته‌اند که شما شیعه‌ها دو عدد سوراخ درست می‌کنید و بر روی یکی می‌نویسد علی و بر دیگری عمر، آن سوراخی که بر رویش علی نوشته پر از شیرینی و نقل و نبات می‌کنید و داخل سوراخ دیگری که روی آن عمر نوشته شده، پر از خار و تیغ می‌کنید و بچه‌هایتان را وادار می‌کنید که داخل سوراخها دست کنند و از سوراخی که نوشته‌اید علی شیرینی در می‌آورد و همه صلوات می‌دهید بعد سوراخ بعدی را که پر از خار و تیغ است دست بچه را می‌گیرند و خار در دستش فرو می‌رود و بچه به گریه می‌افتد و شما هم می‌گوئید

لعن کن عمر را که زود دستت خوب شود و دردش از بین برود. دیدم همگی از تعجب دهانشان باز شده و خلاصه در جواب گفتند بخدا تمام این‌ها کذب است. ما چگونه کاری می‌کنیم که بچه‌ای معصوم و دوست داشتنی خار در دستش فرو برود و گریه کند. آیا آدم صحیح‌العقل همچنین عملی را انجام می‌دهد؟ وانگهی بچه از کجا بفهمد که کدام مربوط به علی و کدام سوراخ مربوط به عمر است. پس عزیز من بخدا این خرافات را فقط دشمنان اسلام و منافقین می‌بافند که اتحاد و همبستگی و اخوت را در بین مسلمین از بین ببرند. در این لحظه یکی از طلاب گفت: ما می‌خواهیم برویم جمران، آیا طالب هستی که با ما همراه باشی؟ گفتم جمران دیگر کجاست؟ گفت: جای مقدسی است. بعد از تأمل کوتاهی (که با خود گفتم: شاید اینها بخواهند مرا بکشند و یا مرا بزنند و هزار فکر دیگر اما باز می‌دیدم که اینها از صورت و سیمایشان نور و محبت محمدی پیدا است و اهل چنین تعصبات جاهلانه‌ای نیستند) پذیرفتم و با آنها راهی مسجد جمران شدم از حرم بیرون آمدیم و سوار بر ماشین شدیم و بعد از چند کیلومتر راه به مسجد رسیدیم همینکه از ماشین پیاده شدم در کمال نا باوری تمام اعضايم و جسم و روحم به لرزه افتاد و احساس کردم که این مسجد را من قبلاً آمده‌ام و یک لحظه بیاد آوردم که بله همان شبی که در مسجد در حالت رویا دیدم همین جا بود ولی مانند کسی که گمشده‌ای داشته باشد سراغ چیزی یا کسی را می‌گرفتم و حیران و مبهوت بودم که خدایا باز هم دارم خواب می‌بینم یا خیر در



حالت بیداری هستم؟ و آن طلبه‌ها پرسیدند: چه شده حالت ناخوش است؟ گفتم: خیر حقیقت را یافته‌ام باز آنها پرسیدند: از چه می‌گویی؟ آن وقت گفتم حقیقت از این قرار است که من فلان شب فلان خواب را دیدم و حال همان جایی که در خواب دیدم همین جاست و نشستم تعریف کردم و آنها همه اشک شادی در چشمانشان حلقه بسته بود زیرا آنها راهی را که پیمودند همان صراط مستقیم بود. سپس شروع به پرسیدن یک سری سوالات از من کردند. همین جا بود که تصمیم جدی گرفتم که تحقیق و بررسی‌هایم را راجع به تشیع ادامه بدهم و پس از سه سال تحقیق امروز در کمال ایمان و یقین این مکتب ناجیه اثنی عشری را پذیرفته و بعنوان مذهب خود انتخاب نموده‌ام و خدا را بر آن شاکرم و با تمام اخلاص و یقین و ایمان می‌گویم:

«أشهد أن لا اله الا الله - أشهد أن محمداً رسول الله -

أشهد أن علياً ولي الله»

حدیث ثقلین

حدیث ثقلین همان یادگار گرانمای رسول اکرم ﷺ است. که فرمودند:

«إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي
أَبَدًا الثَّقَلَيْنِ وَ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ: كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ
مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَعِزَّتِي أَهْلِيَّتِي، أَلَا وَ
إِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْخَوْضَ»

«من در میان شما دو یاد گار گرانقدر گذاشته‌ام که اگر به دامن آنها چنگ زنید، پس از من هرگز گمراه نخواهید شد و یکی ارجمندتر از دیگری است کتاب خداست که ارجمندتر است و مانند ریسمانی از آسمان به زمین کشیده شده و دیگری خاندان و اهل بیت من هستند، آگاه باشید که این دو یاد گار گرانقدر از همدیگر جدا نمی‌شوند تا آن وقتی که در کنار حوض کوثر بر من وارد می‌شوند.»

با اینکه مسلمانان اعم از شیعه و سنی همه این احادیث را قبول دارند عده‌ای از برادران اهل سنت بر این عقیده‌اند که همان قرآن خود بالاترین امام و پیشواست بعد از رسول اکرم ﷺ و دیگر احتیاج به سفارش دوم نبوده. اما در جواب باید گفت که: اولاً ما در حدی نیستیم که برای آن رسول بزرگوار ﷺ تعیین تکلیف کنیم. ثانیاً: اگر کسی واقعاً به اسلام و پیغمبر اسلام ﷺ ایمان و اخلاص داشته باشد چنین فکری را نمی‌کند که (العیاذ بالله) پیغمبر ﷺ چرا این کار را کرده و چنین سفارشی نموده. زیرا اینکه کتابهای آسمانی امام مردم و پیشوای فکر و اعتقاد و اخلاق و عمل آنها از وجهه نظری هستند یک مسئله مسلم قرآنی می‌باشد که در سوره احقاف آیه ۱۲^(۱) بیان شده است. پس با توجه و تکیه بر همین اصل، در کنار قرآن قرار گرفتن اهل بیت علیهم السلام امامت ایشان را نیز اثبات می‌نماید. به بیانی دیگر اسلام از جنبه نظری در قرآن کریم تصویر و طرح

(۱) ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَزِيزٍ لِّتُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِّلْمُحْسِنِينَ﴾



شده، و در وجهه عملی و تجسم خارجی در اهل بیت علیهم السلام خود نمایی می‌کند. بنابراین ما وقتی که امامت قرآن را در وجهه نظری پذیرا شدیم، باید امامت اهل بیت علیهم السلام را در وجهه عملی بپذیریم. پس کسی که بین این دو یادگار جدایی بیندازد هرگز در راه هدایت گام بر نمی‌دارد و به همین جهت است که اهل بیت علیهم السلام از سوی پیامبر صلی الله علیه و آله با تعبیر «سفینه النجاة» و «أَمَانٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ» کشتی نجات و مایه امنیت از آلودگی‌ها برای انسانها یاد شده‌اند، و اگر کسی از اوامر آنها سر باز زند، در میان جهالت و گمراهی غرق شده و از هلاکت مصون نیست. رسول خدا صلی الله علیه و آله در این حدیث (ثقلین) اهل بیت علیهم السلام را بعنوان یک مرجع علمی معتبر و یک مقام مسئول رهبری به مسلمانان معرفی نموده، اقوال و اعمالشان را صحه گذاشته است، بنابراین کلیه مسلمانان حتی کسانی که به امامت اهل بیت علیهم السلام قائل نیستند موظف به یاد گرفتن احکام و قوانین دین می‌باشند و ناگزیرند که به آنها مراجعه نمایند و از دستوراتشان پیروی کنند. از اینکه رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: قرآن و عترت تا قیامت از هم جدا نمی‌شوند، خود یک برهان است که هم قرآن و هم عترت (اهل بیت علیهم السلام) تا قیامت باقی خواهند ماند.

تواتر حدیث ثقلین

حدیث ثقلین از جمله احادیث متواتر می‌باشد، ابن حجر در کتاب خود می‌گوید:

«این حدیث از طریق بیست و چند تن صحابی روایت شده است»^(۱)

و در این مآخذ و مراجع مختلف حدیثی و تفسیری و تاریخی و لغوی از کتب اهل سنت حدیث ثقلین با تعابیر مختلف، نقل و ثبت شده. ۱- (صحیح مسلم جلد ۸ صفحه ۱۲۲۲؛ (مستدرک) حاکم نیشابوری ج ۳، ص ۱۰۹ و ص ۱۴۸؛ (کفایة الطالب) گنجی شافعی باب اول، ص ۴، ۱۱- سنن ترمذی ج ۲، ص ۳۰۷.۵؛ مسند احمد حنبل ج ۳، ص ۱۴ و ۱۷ و ۲۶ و ۵۹ و ج ۴، ص ۳۶۶ - ۳۶۷؛ و ج ۵، ص ۱۸۱ - ۱۸۲ و ص ۱۸۹ - ۱۹۰؛ خصائص نسایی، ص ۳۰.۷؛ حلیه حافظ ابو نعیم اصفهانی ج ۱، ص ۳۵۵.۸؛ اسد الغابه ابن اثیر جزری، ج ۲، ص ۱۲ و جلد ۳، صفحه ۱۴۷.۹؛ عقد الفرید ابن عبد ربه قرطبی جلد ۲، ص ۳۴۶ و ۱۵۸.۱۰؛ تذکره الخواص ابن جوزی صفحه ۳۳۲.۱۱؛ انسان العیون نورالدین حلبی صفحه ج ۲، ص ۳۰۸.۱۲؛ ذخائر العقبی ص ۱۶.۱۳؛ فصول المهمة ابن صباغ مالکی ص ۲۴.۱۴؛ تفسر امام فخر رازی ذیل آیه اعتصام جلد ۳، ص ۱۸.۱۵؛ لسان العرب ابن منظور ج ۴.۱۶؛ شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۳، ص ۱۳۰.۱۷؛ معارج النبوة عبدالحق دهلوی ص ۵۲۰.۱۸؛ صواعق ابن حجر ص ۸۷-۹۰-۹۹ و منابع بسیار حدیثی و تفسیری و تاریخی و لغوی مشابه دیگر...^(۲)

(۱) صواعق المحرقة، ج ۲، ص ۴۴۰، مؤسسة الرسالة، بیروت. (محقق)

(۲) این روایت با تعابیر مختلف بیان شده که در بعضی از آنها با لفظ خلیفتین ذکر شده است:



صحیح مسلم - مسلم النیسابوری - ج ۷ - ص ۱۲۲ و ۱۲۳؛ مستد احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۴ - ص ۳۶۶ - ۳۶۷ و ص ۳۷۱ و ج ۵ - ص ۱۸۱ - ۱۸۲ و ص ۱۸۹ - ۱۹۰؛ سنن الترمذی - الترمذی - ج ۵ - ص ۳۲۸ - ۳۲۹ ح ۳۸۷۶؛ سنن الدارمی - عبد الله بن بهرام الدارمی - ج ۲ - ص ۴۳۱ - ۴۳۲؛ صحیح ابن خزيمة - ابن خزيمة - ج ۴ - ص ۶۲ - ۶۳؛ مستد ابن الجعد - علي بن الجعد بن عبيد - ص ۳۹۷؛ مستد أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۲ - ص ۲۹۷ ح ۴۸ (۱۰۲۱) و ص ۳۰۳ ح ۵۴ (۱۰۲۷) و ص ۳۷۶ ح ۱۶۶ - (۱۱۴۰)؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۷ - ص ۴۱۸ (۴۱)؛ خصائص أمير المؤمنين (ع) - النسائي - ص ۹۳؛ فضائل الصحابة - النسائي - ص ۲۲؛ المناقب - الموفق الخوارزمي - ص ۱۵۴ - ۱۵۵ ح ۱۸۲؛ منتخب مستد عبد بن حميد - عبد بن حميد بن نصر الكسي - ص ۱۰۷ - ۱۰۸ ح ۲۴۰؛ كتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - ص ۳۳۶ - ۳۳۷ ح ۷۵۴؛ كتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - ص ۶۲۸ - ۶۲۹ ح ۱۵۴۸ و ۱۵۴۹ و ۱۵۵۰ و ۱۵۵۱ و ۱۵۵۲ و ۱۵۵۳ و ۱۵۵۴ و ۱۵۵۵ و ۱۵۵۸؛ السنن الكبرى - النسائي - ج ۵ - ص ۴۵ - ۴۶ ح ۸۱۴۸ و ص ۵۱ ح (۸۱۷۵) و ص ۱۳۰ - ۱۳۱ ح ۸۴۶۴؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۵ - ص ۱۵۳ - ۱۵۴ ح ۴۹۲۱ و ۴۹۲۲ و ۴۹۲۳ و ج ۳ - ص ۶۵ ح ۲۶۷۸ و ص ۶۶ ح ۲۶۸۱ و ص ۶۷ و ۲۶۸۳ و ص ۱۸۰ - ۱۸۱ ح ۳۰۵۲ و ج ۵ - ص ۱۶۶ - ۱۶۷ ح ۴۹۶۹ و ۴۹۷۰ و ص ۱۶۹ - ۱۷۰ و ص ۱۸۲ - ۱۸۴ و ص ۱۸۶؛ المعجم الصغير - الطبراني - ج ۱ - ص ۱۳۱ و ۱۳۵؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۳ - ص ۳۷۴ و ج ۴ - ص ۳۳؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۲ - ص ۱۴۸ - ۱۴۹ (باب بيان أهل بيته الذين هم آل) و ج ۷ - ص ۳۰ - ۳۱ (باب بيان آل محمد صلى الله عليه وسلم الذين تحرم عليهم الصدقة المفروضة) و ج ۱۰ - ص ۱۱۳ - ۱۱۴؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ۵ - ص ۵۴؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ۶ - ص ۶۷؛ الطبقات الكبرى - محمد بن سعد - ج ۲ - ص ۱۹۴ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱ - ص ۱۷۲ - ۱۷۳ (الباب الثاني في الاعتصام بالكتاب والسنة) ح ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ص ۱۸۵ - ۱۸۷ ح ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ص ۳۸۱ ح ۱۶۵۷ و ج ۱۳ - ص ۱۰۴ ح ۳۶۴۰ و ج ۵ - ص ۲۸۹ - ۲۹۰ ح ۱۲۹۱۱؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۹ - ص ۱۳۳؛ دستور معالم الحكم - ابن سلامة - ص ۸۵ - ۸۹ وصيته كرم الله وجهه لما ضربه ابن ملجم؛ إمتاع الأسماع - المقرئ - ج ۵ - ص ۳۷۷ - ۳۷۸ و ج ۶ - ص ۱۳ - ۱۶ (فصل في ذكر عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم عترة الرجل أسرته وفصيلته، من قول الله تعالى: وفصيلته التي تؤويه)؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۵ - ص ۲۲۸ - ۲۲۹ و ج ۷ - ص ۳۸۵ - ۳۸۶؛ سير أعلام النبلاء - الذهبي - ج ۹ - ص ۳۶۵؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي، ج ۱، ص ۷۳ - ۷۴ ح [۹] و ص ۹۴ - ۹۵ ح [۵] و ص ۹۹ - ۱۰۰ ح [۱۳] و ص ۱۰۰ ح [۱۴] و ص ۱۰۲ ح [۱۷] و ص ۱۰۲ - ۱۰۶ ح [۲۰] و [۲۱] و [۲۲] و [۲۳] و [۲۴] و [۲۵] و ص ۱۰۹ ح [۳۱] و ص ۱۱۲ - ۱۱۳ ح [۳۳] و [۳۴] و [۳۵] و ص ۱۱۴ - ۱۲۶ ح [۳۷] و [۳۸] و [۳۹] و [۴۰] و [۴۱] و [۴۲] و [۴۳] و [۴۴] و [۴۵] و [۴۶] و [۴۷] و [۴۸] و [۴۹] و [۵۰] و [۵۱] و [۵۲]؛ السيرة الحلبية - الحلبي - ج ۳ - ص ۳۳۶؛ سبل الهدى والرشاد - الصالح الشامي - ج ۱۲ - ص ۲۳۲؛ الفصول



مفهوم حدیث ثقلین

از اینکه پیامبر گرامی ﷺ عترت را در کنار قرآن یاد فرموده، و هر دو را حجت خدا در میان اُمت توصیف نموداند، می‌توان دو نتیجه گرفت:

۱- گفتار عترت پیامبر ﷺ بسان خود قرآن حجت است، و در امور دینی، اعم از عقیدتی و فقهی باید به گفتار آنان تمسک جست، و با وجود دلیل از جانب آنان، نباید به دیگری عدول کرد. مسلمانان پس از درگذشت پیامبر ﷺ، هر چند در مسأله خلافت و اداره امور سیاسی اُمت، به دو گروه تقسیم شدند، و هریک برای خود منطق و دلیل می‌آوردند، اگر آنان در امری اختلاف دارند، دیگر در مرجع علمی بودن اهل بیت ﷺ نباید اختلاف کنند، زیرا همگان بر صحت حدیث ثقلین و آیه تطهیر و آیه مباهله و حدیث منزلت اتفاق دارند، و حدیث ثقلین مرجع علمی در عقاید و احکام را قرآن و عترت می‌داند، و اگر اُمت اسلامی بر این حدیث عمل کند، اختلافات کمتر شده و وحدت فرا گیر می‌گردد.

⇒

المهمة في معرفة الأئمة - ابن الصباغ - ج ۱ - ص ۲۳۶-۲۳۹؛ فضل آل البيت - المقريزي - ص ۶۶-۶۷ (دلیل العصمة في جميعهم - أعني عليا، وفاطمة، وولديهما)؛ السيرة النبوية - ابن كثير - ج ۴ - ص ۴۱۶؛ رياض الصالحين - يحيى بن شرف النووي - ص ۲۱۱-۲۱۲ ح ۳۴۶؛ الجامع الصغير - جلال الدين السيوطي - ج ۱ - ص ۲۴۴ ح ۱۶۰۸؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱ - ص ۱۷۸ ح ۸۹۸ و ج ۱۳ - ص ۶۴۱ ح ۳۷۶۲۱؛ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۱ - ص ۱۷۰ و ج ۹ - ص ۱۶۲-۱۶۵ (باب في فضل أهل البيت رضي الله عنهم) و ج ۱۰ - ص ۳۶۳. (محقق)



۲- قرآن به حکم این که کلام خداست مصون از خطا و اشتباه است، چگونه می‌توان در آن احتمال خطا داد در صورتی که خدا آن را چنین توصیف می‌کند:

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(۱)

«هیچگونه باطلی، نه از پیش رو و نه از پشت سر، به سراغ آن نمی‌آید»
چرا که از سوی خداوند حکیم و شایسته ستایش نازل شده است. اگر قرآن مصون از خطا است، طبعاً قرین و عدل آن نیز باید از خطا مصون باشد؛ زیرا صحیح نیست که فرد یا افراد خطا کار، عدل و هم سنگ قرآن شوند. و این حدیث گواه بر عصمت آنان از هرگونه لغزش است، البته باید دقت کرد که عصمت تنها لازم با نبوت نیست، چه بسا ممکن است فردی معصوم از گناه باشد ولی در عین حال پیامبر نباشد. مانند حضرت مریم علیها السلام که خداوند درباره‌اش می‌فرماید:

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ﴾^(۲)

(۱) فصلت؛ ۴۲.

(۲) آل عمران؛ ۴۲.

نظریه شیعه و اهل تسنن درباره حدیث ثقلین

محدثان، حدیث ثقلین را که دارای معروفیت و شهرت بالایی است، دو گونه نقل نموده و درمجامع حدیثی آورده‌اند، باید دید کدام یک از آن دو، صحیح است:

الف: «کتاب الله و عترتی اهل بیته»

ب: «کتاب الله و سنتی»

حدیث صحیح و ثابت از پیامبر گرامی صلی الله علیه و آله در واقع همان لفظ «و اهل بیته» است. چون روایتی که در آن بجای «اهل بیته»، «سنتی» آمده است، از نظر سند باطل و مردود است اما سند حدیث «و اهل بیته» از صحت کامل برخوردار است.

سند حدیث «و اهل بیته»

این متن را دو محدث بزرگ نقل کرده‌اند:

۱- مسلم در صحیح خود از زید بن ارقم با دو سند نقل می‌کند که: «پیامبر خدا صلی الله علیه و آله روزی در کنار آبی به نام (خُم) میان مکه و مدینه خطبه‌ای ایراد فرمود و در آن خطبه خدا را حمد و ثنا گفت و مردم را نصیحت کرد آنگاه چنین فرمود:

«أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَأَجِيبْ، وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ: أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالتُّورُ، فَخُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحَثَّ عَلَيَّ كِتَابُ اللَّهِ وَرَغَّبَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ: وَ أَهْلُ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ



الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي»^(۱)

ای مردم من بشری بیش نیستم و نزدیک است مأمور و فرستاده پروردگارم بیاید و من دعوت او را اجابت کنم و من درمیان شما دو چیز گرانبها می‌گذارم و می‌روم؛ یکی کتاب خداست که در آن هدایت و نور است، کتاب خدا را بگیرید و به آن چنگ زنید پیامبر بر عمل به کتاب خدا تأکید نمود آنگاه فرمود:- و اهل بیت من، خدا را درباره اهل بیت خود به شما متذکر می‌شوم.

این جمله را سه بار تکرار فرمود. این متن در سنن دارمی آمده است.^(۲) باید گفت سند هر دو مثل آفتاب تابان و واضح است و کوچکترین خدشه‌ای در آن نیست.

۲- در سنن ترمذی^(۳) این متن را با لفظ (و عترتی اهل بیتی) نقل کرده است. که در متن حدیث چنین است:

«اني تارك فيكم ما ان تمسكنم به لن تضلوا بعدي احد
هما اعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء الي
الارض و عترتي اهل بيتي لن يفترقا حتى يردا عليَّ
الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيها»

«من در میان شما دو چیز به ودیعت و امانت می‌گذارم، ما دامیکه به آن تمسک بجوئید، هرگز گمراه نمی‌شوید؛ یکی از

(۱) صحیح مسلم ج ۴، ص ۱۸۰۳ چاپ عبدالباقي؛ ج ۷، ص ۱۲۲، چاپ دارالفکر، بیروت.

(۲) سنن دارمی، ج ۲، ص ۴۳۲ و ۴۳۱، مطبعة الحديثية، دمشق.

(۳) سنن ترمذی، ج ۵، ص ۶۶۳، ح ۳۷۷۸۸؛ ج ۵، ص ۳۲۸ و ۳۲۹، ح ۳۸۷۶، دارالفکر، بیروت، لبنان.

دیگری بزرگتر است: کتاب خدا که ریسمان رحمت که از
آسمان بسوی زمین کشیده شده است، و دیگری عترت و
اهلیت من، و این دو هرگز از هم جدا نمی‌شوند تا در حوض به
من می‌پیوندند، بنگرید چگونه با امانتهای من رفتار می‌کنید».

مسلم و ترمذی، که از مؤلفان صحاح و سنن می‌باشند، هر دو بر لفظ (اهل
بیت) تاکید دارند، و این بر اثبات نظر ما کافی است و سند هر دو در کمال اتقان
و از اعتبار خاصی برخوردار است که نیاز به بحث و گفتگو ندارد.

سند متن (و سنتی)

روایتی که بجای «اهلبیتی» لفظ «سنتی» را آورده حدیثی است که علاوه بر ضعف
سند، عوامل وابسته به امویها آن را ساخته و پرداخته‌اند: ۱- حاکم نیشابوری در
(مستدرک)، متن یاد شده را با اسناد زیر نقل کرده است^(۱): (اسماعیل بن ابی
اویس)، من (ابن ابی اویس) عن (ثور بن زید الدیلمی) عن (عکرمه) عن (ابن
عباس) قال رسول الله ﷺ

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ، مَا إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ
فَلَنْ تَضَلُّوا أَبَدًا كِتَابَ اللَّهِ وَ سُنَّةَ نَبِيِّهِ!»

ای مردم من در میان شما دو چیز را ترک کردم، مادامیکه به آن
دو چنگ زنید هرگز گمراه نمی‌شوید کتاب خدا و سنت پیامبر!

(۱) حاکم نیشابوری، مستدرک، ج ۱، ص ۹۳.



درمیان راویان این متن، پدر و پسری که آفت سدنند و آن دو، اسماعیل بن ابی اویس، و ابن ابی اویس هستند، پدر و پسری که نه تنها توثیق نشده‌اند، بلکه متهم به کذب و وضع و جعل هستند. سخن علمای رجال در مورد آن دو: ابن حجر عسقلانی در مقدمه کتاب خود آورده است^(۱): هرگز با حدیث ابن ابی اویس نمی‌توان احتجاج نمود، بخاطر قدحی که نسائی درباره او انجام داده است. بنابراین، پسر «اسماعیل بن ابی اویس» متهم به جعل حدیث است و ابن معین به او نسبت دروغگویی داده است گذشته از این حدیث او در هیچ یک از صحیحین مسلم و ترمذی و دیگر کتب صحاح نقل نشده است.

حدیث ثقلین بزرگترین دلیل عصمت امامان علیهم‌السلام

در کتاب مسند احمد از ابو سعید خدری و در کتاب سنن ترمذی از زید بن ارقم از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل شده:

«قال رسول الله صلی الله علیه و آله: «إني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدى، أحدهما أكبر (اعظم) من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيّتي، ألا وإني لئن فترقا حتّي يردّا عليّ الحوض»^(۲).

(۱) فتح الباری، ص ۳۹۱، چاپ دارالمعرفه.

(۲) مسند احمد بن حنبل، ج ۳، ص ۵۹، دارصادر، بیروت؛ سنن ترمذی، ج ۵، ص ۳۲۹، ح ۳۸۷۶، باب

ابوسعید خدری می‌گوید، حضرت رسول ﷺ فرمودند: من چیزی را بین شما می‌گذارم، که اگر به آنها تمسک جوئید هر گز گمراه نمی‌شوید. یکی از آنها بزرگتر از دیگری است که کتاب خدا (عزوجل) است و وسیله ارتباط بین زمین و آسمان است. امانت دوم عترت و اهل بیت من می‌باشد. آگاه باشید که عترت و قرآن تا قیامت از هم جدا نمی‌شوند.

پس عزیزان اگر حدیث را مورد دقت و تأمل قرار بدهیم چند مطلب را می‌توان بخوبی از آن استفاده نمود: بر طبق این حدیث، عترت پیغمبر ﷺ و ائمه اطهار علیهم السلام باید از گناه و اشتباه معصوم باشد. زیرا رسول خدا ﷺ بطور کلی به مردم می‌فرماید: اگر از عترت من پیروی نمائید و بر طبق گفتار و رفتارشان عمل کنید در گمراهی و خطا واقع نمی‌شوید، پس معلوم است: این مطلب را در صورتی می‌توان گفت که عترت پیغمبر ﷺ از گناه و اشتباه معصوم باشند زیرا ممکن است اگر معصوم نباشند بواسطه اعمال و گفتارشان مردم را گمراه نمایند، یا در طریق ارشاد و هدایت، بخطا و اشتباه گرفتار شوند و نتوانند مردم را به راه راست هدایت کنند. در نتیجه مردم از طریق مستقیم منحرف و در ضلالت و سرگردانی قرار می‌گیرند با اینکه رسول خدا ﷺ هم بطور کلی فرمود: اگر عترتم را پیروی کنید هرگز گمراه نمی‌شوید. دقت در مفاد حدیث ثقلین، به روشنی می‌رساند که عترت پیامبر ﷺ از لغزش و خطا، تاجه رسد به معصیت و گناه،





مصون می‌باشد. زیرا چیزی که تا روز رستاخیز پیوند ناگسستنی با قرآن دارد، باید بسان آن از خطا و اشتباه مصون باشد. بعبارت دیگر: از اینکه امت اسلامی تا روز رستاخیز که روز ملاقات دو یادگار با پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله است، باید به آنها چنگ زنند و متمسک شوند؛ می‌توان فهمید که این دو حجت الهی و دو یادگار پیامبر صلی الله علیه و آله پیوسته از خطا و اشتباه مصون بوده و از هر نوع کجی و نافرمانی به دور می‌باشند، زیرا هرگز نمی‌توان تصور کرد که خداوند (عزوجل) اطاعت بنده عاصی و گناهکار را بر ما واجب کند، یا اینکه میان گروه خطا کار و قرآن، پیوند ناگسستی ایجاد کند، پس تنها یک گروه می‌تواند شایستگی هم ردیفی با قرآن را داشته باشند، و آن گروه، پاک و پیراسته از لغزش و گناه و خطا و اشتباه است. پس اگر عترت نبوت معصوم نباشند، در این صورت ممکن است سخنی بگویند، و قرآن سخن دیگر، در این صورت، تلازم میان آنها - که حدیث حاکی از آن است - از میان می‌رود. حال نتیجه می‌گیرم که یکی از بزرگترین شرایط امامت و پیشوائی، همان عصمت از گناه و مصونیت از اشتباه می‌باشد و از طریق عقل، لزوم چنین حالتی در پیشوایان آسمانی به اثبات رسیده است. اکنون حدیث ثقلین گواهی می‌دهد که عترت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله بسان قرآن از هر عیب و نقص و خطایی پیراسته و چون پیروی از آنان واجب است ناچار باید از معصیت و گناه منزّه باشند. ^(۱)

(۱) از طرفی لازمه با هم بودن این دو این است که اهل بیت علیهم السلام علم کامل به حقایق قرآن داشته و مبین و مفسر قرآن باشند. و به گواهی تاریخ تنها اهل بیت علیهم السلام بودند که به هیچ کس برای فهم قرآن مراجعه نکرده و بلکه

واقعۀ غدیر خم

در سال دهم هجرت رسول خدا ﷺ برای مناسک حج رهسپار مکه گردیدند، و چون از پیش به مسلمین در مناطق گوناگون ابلاغ شده بود که در این سفر شرکت کنند، جمعی کثیری شرکت نمودند. تعداد این افراد علاوه بر ساکنان مکه و قبائل اطراف بیش از یکصد و بیست هزار نفر بوده است. و در تواریخ اسلامی از این حج بنام حجة الوداع تعبیر شده است، چون حضرت ختمی مرتب ﷺ ضمن خطبه‌های خود در طول این سفر از مرگ عاجل خود خبر داده، و با اُمت وداع نموده و صایای خود را به آنها ابلاغ نمود. و پس از انجام مناسک حج در راه بازگشت به مدینه در حالیکه انبوه مسلمین به همراه حضرت بودند روز پنجشنبه هیجدهم ذی الحجه به هنگام ظهر به نزدیکی غدیر خم در سر زمین جحفه رسیدند. در آن هنگام پیک الاهی حضرت جبرئیل امین این آیه کریمه را بر پیامبر نازل کرد:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(۱)



مسلمانان برای بدست آوردن معارف دین و قرآن به آنها مراجعه می کردند و تنها علی ؑ بود که از میان صحابه توانست این سخن را بگوید که: «سلونی قبل أن تفقدونی» واحدی در امت اسلام در علم به قرآن از آنها آگاهتر نبود. (المصنف، ج ۶، ص ۲۲۷، تاریخ مدینه دمشق، ابن عساکر، ج ۴۲، ص ۳۹۹، دارالفکر؛ شواهد التنزیل، حاکم حسکانی، ج ۱، ص ۵۰، فصل چهارم، ح ۲۸ تا ۴۸، مجمع احیاء الثقافه). (محقق)

(۱) مائده؛ ۷۲.



و خداوند (ذولجلال) پیامبر را مأمور نمود تا رسالت الاهی را در باب ولایت و امامت به اُمت ابلاغ کند و از منافقان و جاه طلبان بدانندیش نهراسد، زیرا خداوند حافظ و نگهدار اوست.

و پس از نزول وحی رسول خدا ﷺ دستور داد تا همه جمعیت برای استماع وحی در غدیر خم گرد آیند، و آنهایی که جلوتر رفته بودند باز گردانده شوند و آن دسته که عقب بودند برسند تا بالاخره همه جمعیت در غدیرخم گرد آمدند، نخست حضرت با آنها به نماز ایستاد و پس از نماز میان جمعیت رفت و آنجا که برایش از جهاز شتر منبری آماده نمود بودند در حالی که ایستاده بودند و با صدای بلند و رسا خطبه آغاز نمودند: در آغاز خدا را ستایش نموده و سپس به نزدیک بودن وفات خویش اشاره فرمودند. آنگاه به نصیحت و موعظه اُمت پرداخته و تمسک و اقتداء به کتاب خدا و عترت (اهلبیت ﷺ) را پیش کشید، و در این باب تأکید بلیغ و وافی نمودند و جدا شدن از کتاب خدا و عترت پاکش را هلاکت و ضلالت شمردند آنگاه سیدنا امیرالمؤمنین علی بن ابیطالب ﷺ را به بالای بلندی خواند و دست علی ﷺ را در دست گرفته بلند نمود چندانکه همه اُمت کاملاً مشاهده کردند دستان آن بزرگواران الاهی را و چنین فرمود رسول خدا ﷺ که:

«یا ایها الناس من اولی الناس بالمؤمنین من انفسهم؟

قالوا لله و رسوله اعلم ... »

ای مردم این کیست که همهٔ مسلمانان باید تحت ولایت و رهبری او باشند؟ گفتند خدا (عزوجل) و رسول خدا ﷺ بهتر می‌دانند. پیامبر فرمود: خدا حاکم من و من ولی و حاکم بر شما و همهٔ مسلمانان و من نسبت به همهٔ ولایت دارم.

بنابراین هر کس من بر او ولایت دارم علی نیز بر او ولایت و حکومت دارد این جمله را سه بار تکرار فرمودند. سپس عرضه داشت پروردگار آن کس که علی را ولی خود ساخته و تحت امر او در آمد تو نیز او را ولی و نگهبان باش و آنکس که با علی دشمنی کرد تو او را خصم و دشمن باش و یاری بده یاران علی را و دشمن کسانی باش که دشمن او هستند. سپس پیامبر خطبه خود را با این جمله پایان داد: «توجه کنید حاضران این حکم را به غایبان ابلاغ کنید». هنوز جمعیت متفرق نشده بودند که این آیه کریمه نازل شد:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(۱)

امروز دین شما را کامل و نعمت خود را بر شما تمام نمودم و این چنین اسلام کامل و تمامی را برای شما اراده کرده و رضایت داده‌ام.

و رسول خدا ﷺ با نزول این آیه زبان به تکبیر گشود، و خدا را برکمال دین و اتمام دین و اتمام نعمت و رضایتش برسالت محمد ﷺ و ولایت و امامت علی علیه السلام پس از خود شکر نمود و فرمود:



«اللَّهُ أَكْبَرُ عَلَيَّ إِكْمَالِ الدِّينِ وَإِثْمَامِ النُّعْمَةِ وَرَضِيَ الرَّبُّ
بِرِسَالَتِي وَبِوَلَايَةِ مَنْ بَعْدِي»^(۱)

و این خود بهترین شاهد بر مدعی است که پیامبر ﷺ ولایت علی بن
ایطالب علیه السلام را رسالت خویش مطرح ساخت چون این امر معنایی جز رهبری
علی بن ایطالب نمی‌دهد.

زین سبب پیغمبر با اجتهاد	نام خود و آن علی، مولا نهاد
گفت هر که را منم مولای او	ابن عم من علی مولای اوست
کیست مولا آنکه آزادت کند	بند رقیّت ز پایت برکند

واقعه غدیر از دیدگاه مفسرین و محدثین و دانشمندان اهل تسنن

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ
تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(۲)

حال به نمونه‌ای از مراجع و مصادر اهل تسنن که این آیه کریمه را مربوط به
نصب امیرالمؤمنین به ولایت و امامت در روز مبارک غدیر خم ذکر کرده‌اند
می‌پردازیم:

۱- جلال الدین سیوطی شافعی (تفسیر الدر المنثور ج ۲، ص ۲۹۸)

۲- ابن جریر طبری (الولایه فی طرق الحدیث الغدیر)

(۱) حاکم حسکانی، شواهد التنزیل، ج ۱، ص ۲۰۲، ح ۲۱۱، مجمع احیاء الثقافه، (محقق)

(۲) مائده؛ ۷۳.

- ٣- ثعلبي (تفسير الكشف و البيان)
- ٤- شوکانی (فتح القدير ج ٢، ص ٥٧)
- ٥- امام فخر رازی (تفسير الكبير جلد ٣، ص ٦٣٦ العاشر)
- ٦- بدر الدين حنفی (عمده القاری فی شرح صحيح بخاری ج ٨، ص ٥٨٤)
- ٧- ابن صباغ مالکی (الفصول المهمة ص ٢٧)
- ٨- نظام الدين نيشابوری (تفسير السائر الدائر ج ٦، ص ١٧٠)
- ٩- قندروزی حنفی (ینابيع المودة، ص ١٢٠)
- ١٠- حافظ احمد بن حنبل (المناقب)
- ١١- حافظ علامه ترمذی (صحيح، ج ١٣، ص ١٦٥)
- ١٢- علامه حافظ نسائی (خصائص، ص ٢٢)
- ١٣- علامه ابن الصباغ (الفصول المهمة، ص ٢٤)
- ١٤- علامه احمد بن حماد الدولابی (الكنی والاسماء، ج ٢، ص ٦١)
- ١٥- علامه حافظ حاکم نيشابوری (المستدرک، ج ٣، ص ١٠)
- ١٦- حافظ ابو نعیم اصفهانی (أخبار الاصفهان، ج ١، ص ٢٣٥)
- ١٧- علامه حافظ سمعانی (فضائل الصحابه)
- ١٨- علامه حافظ قاضی یوست حنفی (المختصر ن المعاصر، ص ٣٠)
- ١٩- علامه بغوی (مصاييح السنة، ج ٢، ص ١٩٦)
- ٢٠- حافظ علامه رزین بن معاوية عبدري (مجمع بين الصحاح)



- ۲۱- علامه ذهبی (تاریخ الاسلام، ج ۲، ص ۱۰۴)
- ۲۲- علامه هیشمی (مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۰۴)
- ۲۳- علامه سیوطی شافعی (الحاوی، ص ۷۹ و تاریخ الخلفاء والجامع الصغير و الدر المنثور)
- ۲۴- علامه حافظ یوسف بن عبدالبر (الاستیعاب، ج ۲، ص ۴۶۰)
- ۲۵- علامه ابن اثیر الجزری (مجامع الاصول، ج ۹، ص ۴۶۸)
- ۲۶- علامه حافظ سبط ابن الجوزی (تذكرة الخواص، ص ۲۳)
- ۲۷- علامه حافظ أبی عبدالله گنجی شافعی (کفایة الطالب، ص ۱۳)
- ۲۸- علامه حافظ محب الدین الطبری (ذخائر العقبی، ص ۶۷)
- ۲۹- علامه حافظ، مورخ اسماعیل بن کثیر (البداية و النهاية، ج ۵، ص ۲۰۸)
- ۳۰- علامه حافظ شمس الدین محمد الذهبی (تلخیص المستدرک، ج ۳، ص ۱۰۹)
- ۳۱- علامه السید ابراهیم حنفی مشهور به ابن حمزه (البيان و التعریف، ج ۲، ص ۱۳۷)
- ۳۲- علامه علی المتقی الهندی (کنز العمال، ج ۶، صص ۱۰۲ و ۵۲ و ۱۵۴ و ۳۹۰)
- ۳۳- علامه شهاب الدین الالوسی (تفسیر روح المعانی، ج ۴، ص ۱۷۲)
- ۳۴- فاضل معاصر السید محمد رشید رضا (تفسر المنار، ج ۶، ص ۴۶۴)
- ۳۵- علامه کرخی (نفحات اللاهوت، ص ۲۸)
- ۳۶- علامه سمهودی (وفاء الوفاء ج ۲، ص ۱۷۳)
- ۳۷- علامه نقشبندی (راموز الحادیث، ص ۱۶۸)



- ۳۸- علامه ابن جوزی (صفحة الصفوة، ج ۱، ص ۱۲۱)
- ۳۹- حافظ ابو نعیم (حلیة الاولیاء، ج ۴، ص ۶۳ و ۳۵۶ و ج ۹، ص ۶۴)
- ۴۰- علامه حافظ ابن بطریق (العمدة، ص ۵۳)
- ۴۱- علامه ابن حجر عسقلانی (تهذیب التهذیب ج ۷، ص ۳۳۷)
- ۴۲- علامه ابن ماجه (سنن ابن ماجه ج ۱، ص ۲۸ و ۳۰)
- ۴۳- علامه ابن حجر (صواعق، ص ۲۵)
- ۴۴- علامه حافظ محب الدین طبری (ج ۲، ص ۱۶۹)
- ۴۵- ابو فضاله انصاری مقتول در صفین بر نقل از (اسد الغابة، ج ۳، ص ۳۰۷)
- ۴۶- براء بن عازب انصاری اوسی مقیم کوفه متوفی ۷۳ (بنقل از مسند امام احمد حنبل، ج ۴، ص ۲۸۱)
- ۴۷- ابو ایوب خالد بن زید انصاری مقتول جنگ روم سال ۵۲ بنقل از (محب الدین طبری در ریاض النظرة، ج ۲، صفحه ۱۶۹)
- ۴۸- قیس بن ثابت بن شماس انصاری از شهود حدیث غدیر بنقل از (ابن حجر در الاصابة، ج ۱، ص ۲۰۵)
- ۴۹- ابن طلحة شافعی در (مطالب السؤل، ص ۱۶ بنقل از ترمذی)
- ۵۰- خوارزمی (المناقب ص ۹۳ بنقل از اسناد خود از زید بن ارقم)



۵۱- علامه حافظ سمعانی (کتاب فضائل الصحابه، بنقل از اسناد خود از ابوهریره و او از خلیفه ثانی حدیث غدیر را حدود یکصد نفر از صحابه به بلکه بیشتر، روایت کرده‌اند)

۵۲- علامه حافظ امام ابو عبدالله محمد بن ادریس شافعی متوفی سنه ۲۰۴ چنانکه در النهایه ابن اثیر) مذکور است.

واقعۀ غدیر از دید نویسنده اسلامی مردوخ کردستانی

جناب شیخ محمد مردوخ کردستانی در کتاب رسالۀ حل اختلافش آورده که: شواهد و آثار دلالت دارند بر اینکه پیامبرگرامی ﷺ علی ﷺ را از تمام اقارب و اصحاب خود بیشتر دوست داشته و قلباً مایل بوده که او را جانشین خود قرار دهد. و آن عبارت از جوانی و خردسالی علی ﷺ بوده که در قبایل عرب احترام (کبر سن) سنِ بالا، فوق العاده مهم و واجب الرعایه بوده که هیچ وقت جوانان را بر پیران امیر نساخته‌اند. اما باز در این کتاب صفحهٔ نهم ۹ (رساله حل اختلاف) آورد که: پس از آنکه حضرت رسول ﷺ دید راه خلافت بروی علی مسدود است هنگام مراجعت از (حجة الوداع) بر حسب اقتضا و الهام الاهی در محل «غدیر خم» با حضور هزاران نفر که در رکاب حضرت بودند، فاتحین یمن هم که علی ﷺ جزو آنها بود به آن جمعیت ملحق شدند. آنگاه مقام (ولایت) را دربارهٔ (علی) به عموم تبلیغ فرمود:



«مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالْ مَنْ وَالَاهُ
وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ وَ أَحِبَّ مَنْ أَحَبَّهُ وَ أَبْغِضْ مَنْ يَبْغِضُهُ
وَالْصَّرْ مَنْ نَصَرَهُ وَ اخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ وَ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ
دَارَ، أَلَا فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْعَائِبَ»^(۱)

«هر کس که من مولای اویم علی مولای او خواهد بود. این سخن را سه بار به گفته امام احمد حنبل پیشوای حنابله، چهار بار تکرار کرد. سپس دست بدعاء گشود و گفت:

«خدایا دوست بدار آنکه علی را دوست دارد دشمن بدار آنکس که، علی را دشمن بدارد، و یاری فرما یاران او را و خوارگردان خوار کنندگان او را، و حق را با او گردان» سپس فرمود: «آنسان که حاضرند این را به غائبین برسانند و ابلاغ نمایند».

شعری از شافعی

إِلَامِ آلَامٍ وَ حَتَّى مَتَى اعَاتِبْ فِي حُبِّ هَذَا الْفَتَى

فَهَلْ زَوْجَتٌ غَيْرُهُ فَاطِمَةُ وَفِي غَيْرِهِ هَلْ أَتَى هَلْ أَتَى^(۲)

در جای دیگر از کتاب شیخ محمد مردوخ کردستانی صفحه ۱۴ کتاب (تصویب در تعصیب) آمده است: پیغمبر (بهنگام موت به (علی) فرمود: یا علی پس از من ناگواریهایی دید، از آنها دلتنگ مباش، هر کس به راهی می‌رود،

(۱) مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۰۵، باب قوله ﷺ (من كنت مولاه فعلي مولاه) که هیشمی رجال این روایت را صحیح و ابن خلیفه (که یکی از راویان این حدیث است) را ثقه دانسته است. البته قسمت بعد روایت (وَأَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ) در ادامه قسمت اول نیست بلکه به طور مستقل در روایات دیگر ذکر شده است. (محقق)

(۲) دیوان شافعی، ص ۶۸. (محقق)



تو همه جا راه حق و طریق آخرت را پیش گیر. (مهاجر و انصار) در امر خلافت اختلاف خواهند کرد.

اشعاری دربارهٔ روز غدیر

شکر الله ز امر بلغ گشت کامل امر دین

جانشین مصطفی آمد امیر المؤمنین

در غدیر خم بامت گفت آن شاه رُسل

اینچنین امر است ز درگاه رب العالمین

که علی برکل موجودات امام و پیشواست

او بود قُلک نجات و نور ذات مستعین

در میان جمع امت از صغار و از کبار

دست شه بگرفت و فرمود ای گروه مسلمین

هر که را مولا منم هذا علی مولای اوست

حاضران با غایبان گویند این حکم متین

بر همه خلق جهان از امر حق او پیشواست

حجت حق است و هم مولا به خیل مؤمنین

نور ذات قدرت الله است واسم اعظم است

مصطفی را اوست صهر و ابن عم و جانشین



حب این شه طاعت و حب خدا و مصطفاست

بغض او بغض خدا و مصطفای باشد یقین

او کلام الله ناطق، آیت کبری بود

سوره سبع المثنان در وصف آن شاه مبین

سر مکنون شیر یزدان شاه لولاکست او

او شه دلدل سوار و طاعتش حبل المتین

کل شی هالک الا وجهه درشان اوست

نور ذات مطلق و شاه و امیر المؤمنین

مظهر اوصاف رب و صاحب الامر است او

صاحب تاج لعمرک مقتدای متقین

حامل سر ولایت باب سبطین اوست

مالک الملک است و باشد رهنما بر مسلمین

حق تعالی را بود حجت برای خلق خویش

تا که مردم را رهند او زشرک و کفر دین

ای دل آر چنگ ولا بر دامن آن شه زنی

موهبت می دان به حق رستی زشیطان لعین

حب شاه و آل اطهارش بخود واجب بدان

تا شوی اندر دو دنیا سر فراز و پاکدین



بار الها در صراط مستقیم ده پناه

تا زخم چنگ ولا بر دامن سلطان دین

در دو دنیا رو سفیدم کن ز فصل ده پناه

حُب حیدر را نما قسمت بحق مرسلین

بگذار از تقصیر سیه رو خالقا

حُرمت انوار خمسه، طیبین الطاهرین

اهل بیت علیهم السلام چه کسانی هستند ؟

اهل بیت رسول خدا صلی الله علیه و آله شامل عزیزترین کسانیست که حب آنها بالاترین جایگاه را در قلب آن حضرت صلی الله علیه و آله دارا می‌باشد و آنها هم چون آن رسول بزرگوار صلی الله علیه و آله دارای مقام عصمت و طهارت هستند، و همان یادگار ثقلین هستند که پیامبر صلی الله علیه و آله امتش را به پیروی و اطاعت از آنها سفارش و وصیت نمود. پس اهل بیت محمد صلی الله علیه و آله کسانی هستند که دارای عصمت و طهارت باشند تا تمسک به آنها باعث مصونیت و حفظ از ضلالت و گمراهی باشد، و علم جمیع کتاب در نزد آنها می‌باشد و این اوصاف تنها بر اهل بیت مصطفی صلی الله علیه و آله منطبق می‌شود، اهل بیت علیهم السلام همان بزرگوارانی هستند که خداوند (ذوالجلال) رجس را از آنها برده و ایشان را طاهر فرموده است به طوری که پیامبر صلی الله علیه و آله بارها درباره آنها فرموده‌اند :

«اهل بیت من مانند کشتی نوح علی نبینا و آله و علیه السلام هست
هر کس که به این کشتی وارد شود از هرگونه طوفان و غرق
شدن در امان است.»^(۱)

پس تمسک به این کشتی نجات نه تنها در دنیا بلکه در آخرت هم مایه
برکت و ایمن و رضای پروردگار می باشد، زیرا اینان واسطه الاهی و نبوی ﷺ
می باشند و اینان چراغ هدایت و ستون های کشتی نجات و اجر رسالت رسول
خدا ﷺ می باشند:

«قل لا أسئلكم عليه أجراً إلاً المودة في القربى»^(۲)

اهل بیت ﷺ آیات محکامات الاهی هستند.

اهل بیت ﷺ زنده کنندگان علم و دانش و از بین برندگان جهل و نادانی
هستند.

اهل بیت ﷺ خاندان نبوت و معادن رحمت و محل فرشتگان و جایگاه
رسالتند و پیشوای بندگان و ستون های زمین و درهای ایمان و امانتداری خدایند.
اهل بیت ﷺ نگهدارندگان راز نهان رسول خدا ﷺ و خزائن دانش و مرجع
حکمت های آن حضرت ﷺ می باشند و به وسیله اهل بیت ﷺ حق به اصل و

(۱) قال رسول الله ﷺ: «مثل اهل بیتی مثل سفینة نوح، من رکبها نجا ومن تخلف عنها غرق» المستدرک، ج ۲، ص ۳۴۳ و ج ۳، ص ۱۵۱؛ الطبرانی، معجم الکبیر، ج ۳، ص ۴۵، ۴۶، ح ۲۶۳۶ و ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، داراحیاء التراث العربی، بیروت. (محقق)
(۲) شوری / ۲۳.



موضوع خود باز می‌گردد و باطل و نادرستی از جایگاهش دور و نابود می‌شود. پس باید به این بزرگواران روی آوریم تا از هلاکت و ضلالت دور بمانیم. اکنون به روایت‌های بزرگواران و دانشمندان اهل تسنن می‌پردازیم: در صحیح مسلم، باب فضائل اهل بیت علیهم‌السلام از صفیه دختر شیهه از عایشه آمده است: ^(۱)

رسول خدا صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم عبای نشانه داری از پشم سیاه بر دوش انداخته بود که حسن بن علی علیه‌السلام وارد شد، سپس او را زیر عبای خود جای داد، سپس حسین علیه‌السلام آمد و او هم وارد عبای رسول خدا صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم شد. آن گاه فاطمه علیه‌السلام وارد شد، پس از او هم علی علیه‌السلام آمد و علی علیه‌السلام را هم با فاطمه علیه‌السلام زیر عبایش جای داد، سپس رسول خدا فرمود: ﴿انما یزید الله لیزه﴾ یزید الله لیزه عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً ﴿همانا خداوند می‌خواهد رجس و ناپاکی را از شما اهل بیت دور سازد و منزّه و پاکتان گرداند.

پس اهل بیت علیهم‌السلام شامل پیامبر و علی و فاطمه و حسن و حسین علیهم‌السلام است. حال در پاسخ سوالی که یکی از برادران اهل تسنن پرسیدند جوابی از خود دانشمندان و محدثین و مفسرین اهل سنت آورده‌ام که از نظر شما می‌گذرد:

(۱) صحیح مسلم، ج ۵، ص ۲۸۷، ح ۶۱، چاپ دارالشعب و ج ۷، ص ۱۳۰، دارالفکر، بیروت.

آیا زنان رسول خدا ﷺ در خانه آن حضرت نبودند؟ آیا آنها برای پیامبر عزیز نبودند؟ آیا آنها نزدیکان رسول خدا ﷺ نبودند؟ در جواب باید گفت: (در صحیح مسلم، کتاب الفضائل باب فضائل علی علیه السلام از (زید ابن ارقم) روایت می‌کند^(۱) :

«اهل بیت ﷺ چه کسانی‌اند؟ آیا زنان پیامبر اهل بیت او هستند؟»

زید گفت: نه به خدا قسم، زن با شوهرش مدتی از زمان می‌باشد، سپس ممکن است طلاقش دهد و به سوی پدرش و قومش بازگردد، ولی اهل بیتش اصل و پایه‌ها و پاره‌های تنش هستند که گرفتن صدقه پس از پیامبر ﷺ بر آنها حرام گردید.»

در صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابه باب مناقب فاطمه (رضی الله عنه) آمده است^(۲) :

رسول خدا ﷺ می‌فرماید: فاطمه پاره تن من است، پس هر کس او را خشمگین سازد، مرا خشمگین ساخته.

در همین باب آورده^(۳) :

رسول خدا ﷺ فرمودند: «فاطمه سرور زنان بهشت است.»

(۱) صحیح مسلم، ج ۵، ص ۲۷۴، چاپ دارالشعب؛ ج ۷، ص ۱۲۳، دارالفکر، بیروت.

(۲) صحیح بخاری، ج ۵ ص ۷۵، باب مناقب فاطمه علیها السلام.

(۳) صحیح بخاری، ج ۵، ص ۷۴.



در جواب ایراد گرفتن اهل سنت از تفسیر آیه تطهیر

﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(۱)

بعضی از برادران اهل تسنن در تفسیر این آیه اشکال گرفته می‌گویند: آیه تطهیر دلیل بر عصمت نیست؛ زیرا در سیاق آیات زنان پیامبر ﷺ نازل شده است و آیات قبل آن و بعد از آن درباره زنان رسول خدا ﷺ نازل شده و آنان مخاطب هستند. و بقرینه سیاق باید گفت: آیه تطهیر نیز اختصاص به زنان پیامبر ﷺ دارد.

در جواب: علامه سید عبدالحسین شرف الدین می‌فرماید:^(۲)

اولاً: اگر آیه تطهیر درباره زنان رسول خدا ﷺ نازل شده بود باید به صورت خطاب مونث ادا شده باشد. یعنی باید بگوید:

إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُنَّ
تَطْهِيراً

نه به صورت جمع مذکر

ثانیاً: در بین عربهای فصیح مرسوم است در بین کلامشان جمله‌های معترضه می‌آورند. در قرآن مجید هم جمله‌های معترضه استعمال شده است. مثلاً: در آیه سوره یوسف آمده:

(۱) احزاب، ۳۳.

(۲) کلمه الغراء في تفضيل الزهراء، ص ۲۱۳.

﴿فلما رءا قميصه قدّ من دبر قال انه من كيدكن ان
كيدكن عظيم يوسف اعرض عن هذا واستغفري لذنبك
انك كنت من الخاطبين﴾^(۱)

پس چه مانع دارد که بگوئیم: آیه تطهیر هم به عنوان یک جمله معترضه در بین آیات مربوط به زنان رسول خدا ﷺ نازل شده است؟ خداوند (عزوجل) آیه تطهیر را در بین آیات قرار داده تا بدین نکته اشاره کند که چون اهل بیت پیامبر ﷺ از گناه معصوم هستند نباید به آن تعدی شود حتی زنان پیامبر ﷺ هم باید احترام آنان را مراعات نمایند.

ثالثاً: در عین حال که در قرآن کریم تحریفی واقع نشده و آیات آن کتاب آسمانی اصلاً کم و زیاد نشده است لیکن این مطلب مسلم نیست که آیات و سوره‌ها عیناً به همان ترتیبی که نازل شده جمع و تدوین شده باشد مثلاً چندان بعید نیست که آیه تطهیر تنها و در باره اهل بیت ﷺ نازل شده باشد، ولی در موقعی که آیات قرآن جمع و تدوین می‌شد آن را در بین آیات مربوط به زنان پیامبر گنجانیده باشند، علماً یا جهلاً و ضمناً به روایت اهل سنت، قرآن در زمان خلیفه سوم جمع آوری شده است.

ابن جریر، ابن مردویه از ابوالحمراء نقل کرده‌اند که گفت: هشت ماه در مدینه بودم و به خاطر دارم که پیامبر ﷺ چندین بار آنگاه که برای نماز صبح از

(۱) یوسف؛ ۲۸ و ۲۹.



خانه بیرون می شد به سرای علی علیه السلام می آمد و دستش را بر چهار چوب در می نهاد و آن گاه می فرمود:

الصلوة الصلوة. ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت و يطهركم تطهيرا﴾^(۱)

در این آیه ﴿انما يريد الله... خداوند بیت را به صیغه مفرد و همراه (ال) آورده و (أهل) را بنا به مدحیت منصوب ذکر کرده است.

زیرا بیت زوجیت به سبب عقد شرعی پدید می آید و می توان با یک کلمه ، (کلمه طلاق) ارکان آن را در هم ریخت که در نتیجه آن زن به شوهر نامحرم می شود. اما بیت نبوت همان بیت نسب است که بستگان پیامبرند آیه تطهیر اهل این بیت را تعیین کرده و توضیح داده است که آنها به فضل خدا از هرگونه پلیدی و گناه پاک و مبرا هستند.

حال برای اخذ مطالب و مدارک بیشتر به بحث «مرجعیت اهل بیت علیهم السلام از دیدگاه سنت شریف نبوی» توجه بفرمائید.

(۱) مستدرک، حاکم نیشابوری ج ۳، ص ۱۴۷؛ سنن بیهقی ج ۲ ص ۱۴۹؛ تفسیر طبری ج ۲۲، ص ۵ به نقل از (عایشه).



مرجعیت علمی اهل بیت علیهم السلام از نظر قرآن و سنت

منظور از مرجعیت علمی نقطه مشترکی است که مورد اتفاق مسلمانان و پایان دهنده اختلافات آنها مخصوصاً در عرصه های فقهی و اعتقادی می باشد. این مرجعیت حقایق قرآن و سنت را به گونه ای بازگو می کند که مانع از برخورد بین مسلمانان می شود. از آنجا که قرآن کریم و سنت شریف نبوی دو منبع مقدس نزد همه مسلمانان هستند اجازه دهیم که آنها خود این مرجعیت را به نام و نشان به ما معرفی کنند.

البته در اینجا وارد مباحث اصولی درباره حجیت أدله نمی شویم زیرا بنای ما بر این است که به هیچ وجه از اصول مورد اتفاق به ویژه آنهایی که مربوط به حجیت و دلالت احادیث و برخی از نصوص است خارج نشویم. ما بر استقراء پیرامون مرجعیت علمی در آیات قرآن کریم و سنت نبوی به اینجا رسیده ایم که در این نصوص به مرجعیتی غیر از مرجعیت اهل بیت علیهم السلام اشاره نشده است. هر چند برخی احادیث ضعیف دیگر وجود دارد که مورد اختلاف مسلمانان است لذا آنها را رها کرده و به نصوصی روی می آوریم که مورد اتفاق همه است. در ابتدا به بررسی آیات قرآن کریم که با احادیث شریف نبوی تفسیر شده اند می پردازیم:



مرجعیت علمی اهل بیت علیهم السلام در قرآن مجید

۱- آیه ذکر

﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(۱)

از اهل ذکر سوال کنید اگر نمی دانید.

در تفسیر ابن جریر طبری به سندش از جابر جعفی آمده است:
 هنگامی که این آیه نازل شد علی علیه السلام فرمود: «نحن أهل الذکر»^(۲) «ما اهل ذکر هستیم».

و حارث می گوید:

«سألت علیاً عن هذه الآية «فاسألوا أهل الذکر» فقال
 «والله انا نحن أهل الذکر، نحن أهل الذکر، نحن أهل العلم
 و نحن معدن التأویل و التنزیل»^(۳)

از علی علیه السلام درباره آیه «فاسألوا أهل الذکر» پرسیدم فرمود: به
 خدا قسم ما اهل ذکر هستیم، و ما معدن تأویل و تنزیل هستیم.

(۱). النحل؛ ۴۳ و انبیاء؛ ۷.

(۲). ابن جریر طبری، تفسیر القرآن، ج ۱۷، ص ۲۰۹؛ مؤسسة الرسالة؛ وج ۱۸، ص ۴۱۴.
 - ثعلبی، الکشف و البیان، ج ۹، ص ۱۰۷؛ تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۵۷۳، دار الطیبه؛ تفسیر آلوسی، ج ۱۰، ص ۱۷۱؛
 تفسیر قرطبی، ج ۱۱، ص ۲۴۰. (محقق)

(۳). حاکم نیشابوری، شواهد التنزیل لقواعد التفصیل، ج ۱، ص ۴۳۲، ح ۴۵۹؛ ابن شهر آشوب، المناقب، ج ۴، ص ۱۷۹.

۲- راسخان در علم

«و ما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم»^(۱)
 «تأویل قرآن را کسی جز خدا و راسخان در علم نمی‌داند»
 علی علیه السلام در خطبه‌ای می‌فرماید:

«این الذین زعموا انهم الراسخون في العلم دوننا، کذباً و
 بغياً علينا أن رفعنا الله و وضعهم و اعطانا و حرّمهم و
 ادخلنا و اخرجهم بنا يستطعي الهدي و يستجلي العمي»^(۲)
 کجایند کسانی که پنداشتند آنان که دانایان علم قرآنند به غیر
 ما؟ به دروغ و ستمی که بر ما می‌رانند. خدا ما را بالا برده و آنان
 را فرو گذاشته، به ما عطا کرده و آنان را محروم داشته، ما را در
 حوزه عنایت خود در آورد و آنان را از آن برون کرده راه هدایت را
 با راهنمایی ما می‌پویند و روشنی دلهای کور را از ما می‌جویند.

۳- علم کتاب نزد کیست؟

«و يقول الذین كفروا لست مرسلًا قل كفي بالله شهيداً
 بيني و بينكم و من عنده علم الكتاب»^(۳)
 آنها که کافر شدند می‌گویند: تو پیامبر نیستی، بگو کافی است
 که خداوند و کسی که علم کتاب و آگاهی بر قرآن نزد اوست.
 میان من و شما گواه باشند.

(۱). آل عمران؛ ۷.

(۲). نهج البلاغه، خطبه ۱۴۴؛ و المناقب، ابن شهر آشوب ج ۱، ص ۲۸۵.

(۳). الرعد؛ ۴۳.



ابوسعید خدری گوید:

«سألت رسول الله عن هذه الآية قال: ذلك أخي علي
ابن أبي طالب»^(۱)

از رسول الله ﷺ درباره این آیه سوال کردم فرمود: او برادر من
علی بن ابی طالب است.

۴- آیه تطهیر

﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا﴾^(۲)

همانا خداوند خواسته است تا پلیدی و گناه را از شما اهل بیت
ببرد و شما را کاملاً پاک سازد.

پیامبر اکرم ﷺ در تفسیر این آیه می فرماید:

«أنا وأهل بيتي مطهرون من الذنوب»^(۳)

(۱). شواهد التنزيل، ج ۱، ص ۴۰۰، ح ۴۲۲؛ والامالي، شيخ صدوق، ج ۳ ص ۴۵۳ و...
- در روایات در کتب دیگر نیز این معنا بیان شده است: تفسیر ثعلبی، ج ۵، ص ۳۰۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت؛ در تفسیر این آیه در کتب اهل تسنن اشخاص دیگری از اهل کتاب را بعضی مفسرین نقل کرده اند که در جواب آن جمله مفسران گفته اند که اولاً آنها کسانی بوده اند که در مدینه مسلمان شده اند در حالی که این آیات در مکه نازل شده اند و از طرف دیگر آنها غیر معصوم هستند و شهادت آنها برای رسالت پیامبر ﷺ صحیح نیست. این آیه فقط شامل علی بن ابی طالب می شود به شهادت روایات وارده و تفسیر صحیح خاندان عصمت و طهارت و اینکه آیه تطهیر در شأن آنان نازل شده و به عصمت آنها دلالت دارد. (محقق)
(۲). احزاب؛ ۳۳.

(۳). سیوطی، الدر المنثور، ج ۵، ص ۱۹۹، دارالمعرفة، بیروت؛ دلائل النبوة، بیهقی، ج ۱، ص ۱۷۰؛ والبدایة و النهایة، ابن کثیر، ج ۲، ص ۲۵۷؛ المعجم الکبیر، طبرانی ج ۱۲ ص ۸۱، حدیث ۱۲۶۰۴؛ و...

من و خانواده‌ام از گناهان پاک هستیم.

و نیز می‌فرماید:

«أنا و علي و الحسن و الحسين و تسعه من ولد الحسين
مطهرون معصومین»^(۱)

من و علی و حسن و حسین و نه نفر از فرزندان حسین پاک و
معصوم هستیم.

آیه تطهیر بر عنایت ویژه خداوند (عزوجل) به اهل بیت پیامبر و دوری آنان
از لغزش و انحراف تأکید می‌کند. تا آنان نمونه‌های بلند انسانیت باشند و در
اختلافات در سایر مصادر و منافع دین مورد رجوع مسلمانان باشند.

۵- اجر رسالت

﴿قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى﴾^(۲)

« بگو در برابر آن رنج بیست و سه سال رسالت، مزدی از شما
نمی‌خواهم جز دوستی و محبت نزدیکانم »

عبدالله ابن عباس روایت می‌کند: وقتی از رسول خدا ﷺ درباره این آیه

پرسیدند که:

(۱). ینابیع المودة، قندوري حنفي، ج ۳، ص ۲۹۱، حدیث ۹؛ وفرائد السمطين، ابراهيم جويني، ج ۲، ص ۱۳۳،

حدیث ۴۰۳؛ و...

(۲). الشوري؛ آیه ۲۳.

«من هم القربي؟» قال: علي و فاطمة وابناها^(۱)
خویشان تو کیستند؟ فرمود: علی و فاطمه و دو پسرش».

سعید بن جبیر نیز می گوید:

أنها خویشان از آل محمدند ﷺ. (۲)

این آیه دلها و خردها را به اهل بیت پیامبر پیوند می دهد و تأکید می کند که دوستی واقعی با آنان اجر رسالت است. و موالات با آنان مودت واقعی و حقیقی است. آری هنگامی که اهل بیت را از زبان قرآن و سنت صحیح نبوی بشناسیم، راه سعادت دنیا و آخرت را به روی خود باز می کنیم و راه شقاوت و بدبختی را به روی خود می بندیم.

(۱). فضائل الصحابه، احمد بن حنبل، ج ۲، ص ۶۶۹ حدیث ۱۱۴۱؛ المعجم الکبیر، الطبرانی، ج ۳، ص ۴۷، حدیث ۲۶۴۱؛ وج ۱۱، ص ۳۵۱، داراحیاء التراث العربی، بیروت؛ الدارالمشورفی التفسیر المأثور، عبدالرحمن سیوطی، ج ۶، ص ۷، دارالمعرفة، بیروت؛ الفتح السماوی، المناوی، ج ۳، ص ۹۸۰، ح ۸۶۹، دارالعاصمة، الرياض؛ تفسیر ثعلبی، ج ۸، ص ۳۷، داراحیاء التراث العربی؛ شواهد التنزیل، الحاکم الحسکانی، ج ۲، ص ۱۹۳ و ۱۹۴، ج ۸۲۷ و ۸۲۶؛ تفسیر الرازی، ج ۲۷، ص ۱۶۶، و... (محقق)
(۲) صحیح، بخاری، ج ۴، ص ۱۸۱۹، حدیث ۴۵۴۱؛ وسنن ترمذی، ج ۵، ص ۳۷۷، حدیث ۳۲۵۱؛ ومسنند امام احمد ابن حنبل، ج ۱ ص ۶۱۴، حدیث ۲۵۹۹؛ و....

مرجعیت اهل بیت (علیهم السلام) از دیدگاه سنت شریف نبوی

حدیث کساء

«حدیث کساء» مقصود از اهل بیت (علیهم السلام) را در آیه تطهیر روشن می‌سازد: ابن عباس روایت می‌کند.

أخذ رسول الله ﷺ ثوبه فوضعه علي علي و فاطمه و
حسن و حسين و قال: ﴿انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً﴾^(۱)

(۱). این روایت با الفاظ متفاوت در کتب اهل تسنن آمده است و دلالت دارد به اینکه اهل بیت پیامبر (علیهم السلام) که مورد شمول این آیه است فقط شامل حضرت علی و فاطمه و امام حسن و امام حسین (علیهم السلام) هستند و این آیه در شأن و منزلت ایشان نازل گردیده است:

صحيح مسلم - مسلم النيسابوري - ج ۷ - ص ۱۳۰؛ سنن الترمذي - الترمذي - ج ۵ - ص ۳۰ - ۳۱ ح ۳۲۵۸ و ص ۳۱ ح ۳۲۵۹ و ص ۳۲۸ ح ۳۸۷۵؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۳۳۰ - ۳۳۱ و ج ۳ - ص ۲۵۹ و ص ۲۸۵ و ج ۴ - ص ۱۰۷ و ج ۶ - ص ۲۹۲؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۲ - ص ۴۱۶ و ج ۳ - ص ۱۳۲ - ۱۳۴ و ص ۱۴۶ - ۱۴۸ (ومن مناقب أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله) و ص ۱۵۸؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۲ - ص ۱۵۰ و ۱۵۲؛ مسند أبي داود الطيالسي - سليمان بن داود الطيالسي - ص ۲۷۴؛ المصنف - ابن أبي شيبة - الكوفي - ج ۷ - ص ۵۰۱ ح ۳۹ و ص ۵۲۷؛ مسند ابن راهويه - إسحاق بن راهويه - ج ۳ - ص ۶۷۸ ح ۷۲۸ - ۱۲۷۱؛ منتخب مسند عبد بن حميد - عبد بن حميد بن نصر الكشي - ص ۱۷۳ ح ۴۷۵ و ۳۶۷ - ۳۶۸ ح ۱۲۲۳؛ الأحاد والمثاني - الضحاك - ج ۵ - ص ۳۶۰ ح ۲۹۵۳؛ خصائص أمير المؤمنين (ع) - النسائي - ص ۴۸ - ۴۹؛ مسند أبي يعلى - أبويعلی الموصلي - ج ۷ - ص ۵۹ - ۶۰ ح ۳۹۷۸ و ۳۹۷۹؛ صحيح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۵ - ص ۴۳۲ - ۴۳۳؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۳ - ص ۱۶۵ - ۱۶۶ و ۳۸۰ و ج ۴ - ص ۱۳۴ و ج ۸ - ص ۱۱۱ - ۱۱۲؛ المعجم الصغير - الطبراني - ج ۱ - ص ۱۳۴ - ۱۳۵؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۳ - ص ۵۲ - ۵۳ ح ۲۶۶۲ و ص ۵۳ ح ۲۶۶۳ و ص ۵۳ - ۵۶ ح ۲۶۶۴ و ۲۶۶۵ و ۲۶۶۶ و ۲۶۶۷ و ۲۶۶۸ و ۲۶۶۹ و ۲۶۷۰ و ۲۶۷۱ و ۲۶۷۲ و ۲۶۷۳ و ج ۹ - ص ۲۵ - ۲۶ و ج ۱۲ - ص ۷۷ - ۷۸ و ج ۲۲ - ص ۶۶ و ص ۲۰۰ و ۴۰۲ و ج ۲۳ - ۲۴ و ۲۴۹ و ۲۸۵ - ۲۸۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۳۷ (حبیب بن ابي ثابت عن شهر) و ص ۳۵۷ (أم حبيبة بنت جالس عن أم سلمة)؛ الاستيعاب ←



پیامبر اکرم ﷺ عبایش را گرفت و روی علی و فاطمه و حسن و حسین انداخت و فرمود: «همانا خداوند می‌خواهد هرگونه آلودگی گناه را از شما برده و شما را پاک کند»

احمد حنبل در مسند خود جلد ۳ صفحه ۲۵۹ و واحدی در کتاب اسباب النزول صفحه ۲۶۷ و ابن جریر و ابن مردودیه و طبرانی و ترمذی و حاکم ابن منذر و بیهقی در کتب و صحاح و سنن خود روایت می‌کنند:
ام المومنین ام سلمه می‌گوید: وقتی این آیه نازل شد:

﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾

رسول خدا ﷺ علی و فاطمه و حسن و حسین را فرا خواند و بر آنان عباپی خیرری انداخت و فرمود:

«اللهم هولاء أهل بيتي، اللهم أذهب عنهم الرجس و
طهرهم تطهيراً»



- ابن عبد البر - ج ۳ - ص ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ و ج ۴ - ص ۱۵۴۲ ح ۲۶۹۱ و ج ۴ - ص ۱۶۳۳ ح ۲۹۲۰؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۱۶ - ص ۲۲؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ۲۳۸ - ۲۳۹ ذکر قوله تعالى: إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت؛ تخريج الأحاديث والآثار - الزيلعي - ج ۱ - ص ۱۸۸ - ۱۸۹ ح ۱۹۴؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۳ - ص ۶۰۲ - ۶۰۳ ح ۳۷۵۴۳ و ۳۷۵۴۴ و ص ۶۴۶ ح ۳۷۶۳۲ (مسند أنس) و ص ۶۴۶ ح ۳۷۶۳۳؛ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۷ - ص ۹۱ (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) و ج ۹ - ص ۱۱۹ - ۱۲۰ (باب جامع في مناقبه رضي الله عنه) و ص ۱۶۶ - ۱۶۷ و ۱۷۲. (محقق)

خدایا اینان اهل بیت من اند خدایا پلیدی را از آنان ببر و آنان را پاک و پاکیزه بگردان.

قالت ام سلمه رسول الله ﷺ «أأست منهم؟ قال أنک لعلی خیر (الی خیر)

ام سلمه به پیامبر ﷺ عرض کرد: آیا من از آنان (اهل بیت) نیستم؟ پیامبر ﷺ فرمود تو زن خوبی هستی.^(۱)

این حدیث را عطاء ابن یسار، ابو سعید خدری، ابوهریره، حکیم ابن سعید، شهرابن حوشب، عبدالله ابن مغیره عطاء ابن ابی ریح عمره ابن افعی و علی ابن الحسین زید العابدین ؑ از ام المومنین ام سلمه نقل کرده اند. همچنان که همین حدیث را صفیه بنت شبیه، عوام ابن حوشب به واسطه تمیمی و جمیع ابن عمیر از عایشه نقل شده و این حدیث را به شکل زیر نیز نقل کرده اند:

«خرج النبی غداه و علیه مرط مرحل من شعر اسود، فجاء الحسن بن علی فأدخله ثم جاء الحسین فدخل معه، ثم جاءت فاطمه فأدخلها، ثم جاء علی فأدخله ثم قال: ﴿انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البيت و یطهرکم تطهیراً﴾»^(۲)

روزی پیامبر اکرم ﷺ در حالی که لباسی منقوش از پشم سیاه بر تن داشت بیرون آمد، پس حسن ابن علی ؑ آمد او را زیر لباسش جای داد، سپس

(۱) خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، ج ۱۰، ص ۲۷۷، دارالکتب العلمیه، بیروت. (محقق)

(۲). صحیح مسلم، ج ۴ ص ۱۸۸۳ حدیث ۲۴۲۴ و ج ۷، ص ۱۳۰، دارالفکر، بیروت؛ والسنن الکبری، ابوبکر بیهقی ج ۲، ص ۱۴۹ و ۴۱۹؛ و تفسیر طبری ج ۲۲ ص ۶؛ و...



حسین علیه السلام آمد و او هم در زیر لباس پیامبر جای گرفت، سپس فاطمه علیها السلام آمد او را نیز داخل کرد و بعد از آن علی علیه السلام وارد شد، پیامبر صلی الله علیه و آله او را هم در زیر لباسش گرفت و فرمود:

﴿انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و
يطهركم تطهيرا﴾

مسلم در باب فضایل اهل بیت علیهم السلام و ابن جریر و ابن ابی حاتم و حاکم و صاحب الجمع بین الصحیحین و صاحب الجمع بین الصحاح الستة نقل کرده‌اند. افرادی که خواهان مدارک بیشتر در این مورد می‌باشند به کتاب (الکلمه الغراء) علامه شرف الدین مراجعه کنند. ضمناً حدیث کساء را جمع زیاد دیگری از صحابه نقل کرده‌اند. از جمله: ابو سعید خدری، خلیفه ثانی عمر ابن خطاب، ابوبرزه، ابوالحمراء ابولیلی انصاری، انس ابن مالک، جابر ابن عبدالله انصاری، براء ابن عازب، ثوبان، زید ابن أرقم، زینب بنت ابی سلمه، سعد ابن ابی وقاص، صبیح مولی ام سلمه، عبدالله ابن جعفر، عمر ابن ابی سلمه و دیگران.

روایات این روایان تصریح می‌کند که منظور پیامبر صلی الله علیه و آله از اهل بیت، علی و فاطمه و حسن و حسین علیهم السلام هستند و بیشتر اسناد این روایات از صحاح سته و سایر موسوعات حدیثی اهل سنت نقل شده است. ^(۱)

(۱). أهل البيت في الكتاب والسنة، محمدی ری شهری، ص ۲۷ تا ۵۰.

حدیث ثقلین

حدیث ثقلین نیز منظور از اهل بیت علیهم السلام را که همان عترت هستند آشکار می‌سازد و مرجعیت عام آنها را بیان می‌کند. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در حدیث ثقلین می‌فرماید:

«انی تارک فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا بعدی،
احدهما اعظم من الآخر: کتاب الله حبل ممدود من السماء
الی الارض، و عترتی اهل بیتی، ولن یترفقا حتی یردا علیّ
الحوض، فانظروا کیف تخلفونی فیها»^(۱)

من در میان شما چیزی را بر جای می‌گذارم که بعد از من
گمراه نشوید. یکی از آنها که بزرگتر از دیگری است، کتاب
خدا است، ریسمانی که از آسمان به زمین کشیده شده است.
(و دیگری) عترت و خاندان من هستند. این دو از هم جدا
نمی‌شوند تا در کنار حوض بر من وارد شوند. پس ببینید
(مواظب باشید) که بعد از من چگونه با آنها رفتار می‌کنید.

در روایت دیگری پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله می‌فرماید:

«انی قد ترکت فیکم الثقلین احد هما اکبر من الآخر:
کتاب الله تعالی و عترتی، فانظروا کیف تخلفونی فیهما،
فانهما لن یترفقا حتی یردا علیّ الحوض»^(۲)

(۱). صحیح مسلم، ج ۴، ص ۱۸۷۳ حدیث ۲۴۰۸؛ و سنن دارمی، ج ۲، ص ۸۸۹ حدیث ۳۱۹۸؛ و مسند احمد، ج ۷، ص ۷۵، حدیث ۱۹۲۸۵؛ و السنن الکبری، ج ۱۰، ص ۱۹۴. حدیث ۲۰۳۳۵؛ و فرائد السمطين، ج ۲، ص ۲۳۴، حدیث ۵۱۳؛ و سنن ترمذی، ج ۵، ص ۶۶۳، حدیث ۳۷۸۸.

(۲). المستدرک علی الصحیحین، ج ۳، ص ۱۱۸ ح ۴۵۷۶؛ و خصائص الامام أميرالمومنین، نسایی، ص ۱۵۰؛ و... - آدرس روایات در کتب اهل تسنن در مبحث حدیث ثقلین در قبل ذکر شده. (محقق)



من در میان شما دو چیز گرانبها (یاسنگین) بر جای گذاشتم که یکی از دیگری بزرگتر است. کتاب خداوند متعال و عترتم. نگاه کنید که بعد از من چگونه با آنها رفتار می‌کنید؟ آنها از هم جدا نمی‌شوند تا در کنار حوض بر من وارد شوند

حدیث ثقلین (اهل بیت) را همتای (قرآن قرار داده است. این حدیث را نیز بیش از سی و سه نفر از اصحاب روایت کرده‌اند. از جمله: ^(۱)

عمر ابن خطاب، ابویوب أنصاری، ابوهریره، ام المومنین ام سلمه، ابوسعید خدری، عبدالله ابن عباس، عبدالرحمن ابن عوف، ابوذر غفاری، سلمان فارسی، ابوشریح خزاعی، ابوقدame انصاری، انس ابن مالک، خزیمه ذوالشهادتین، سعد ابن ابی وقاص، زید ابن ثابت، عمروبن عاص و ...

با توجه به حدیث ثقلین برخی از علمای اهل سنت (محمد ابوزهره استاد الازهر مصر) استدلال کرده‌اند که منظور از مرجعیت، در این حدیث، مرجعیت فقهی است. و به تعبیر او «لایدل علی امامه السیاسه و انه دل علی امامه الفقه و العلم» ^(۲) احمد حسین یعقوب یکی دیگر از پژوهشگران می‌گوید که: او به یکصد و هشتاد و پنج مصدر علمی از مهمترین کتب اهل سنت دست یافته که در همه آنها تصریح به کتاب «کتاب الله و العتره» شده است. آنها همچنین

(۱). صحیح مسلم، ج ۴، ص ۱۸۷۴، ح ۳۶ و ۳۷؛ و سنن ترمذی، ج ۵، ص ۶۶۲، ح ۲۷۸۶ و ۲۷۸۸؛ و سنن دارمی، ج ۲، ص ۸۸۹، ح ۳۱۹۸؛ و مسند احمد، ج ۴، ص ۳۰، ح ۱۱۱۰۴؛ و دهها منبع دیگر...

(۲). شیخ محمد ابوزهره در کتاب الامام جعفر صادق علیه السلام ص ۱۹۹.

گفته‌اند مقصود از عترت، اهل بیت پیامبر ﷺ هستند که پیامبر ﷺ در جاهای مختلف از آنها نام برده است از جمله همین حدیث و حدیث کساء.^(۱)

حدیث رفع اختلاف

انس ابن مالک گوید: پیامبر ﷺ به علی علیه السلام فرمود:

«أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه بعدي»^(۲)

تو بعد از من مواردی را که اُمتم در آن اختلاف می‌کنند، بیان می‌کنی.

دلالت این حدیث بر مرجعیت علمی اهل بیت ﷺ روشن است.

علی علیه السلام داناترین فرد اُمت

سلمان فارسی می‌گوید:

«قال الرسول ﷺ: اعلم امتي من بعدي علي ابن ابي طالب»^(۳)

(۱). أحمد حسين يعقوب درالخطط السياسة لتوحيد الامة الاسلامية، ص ۳۵۱.

(۲). المستدرک علی الصحیحین، ج ۳، ص ۱۲۲ (حاکم نیشابوری می‌گوید: این حدیث بنابر شرط شیخین صحیح است)؛ کنز العمال، متقی هندی، ج ۶، ص ۱۵۶ و ج ۱۱، ص ۶۱۵، ح ۳۲۹۸۳، مؤسسة الرسالة، بیروت. - ابو نعیم اصفهانی، حلیۃ الاولیاء، ج ۱، ص ۶۴، دارالکتب العربی، بیروت؛ ابن عساکر، تاریخ مدینة دمشق، ج ۴۲، ص ۳۸۷، دارالفکر، بیروت؛ الموفق الخوارزمی، المناقب، ص ۳۲۹ مؤسسة النشر الاسلامی؛ قندوزی، ینابیع المودة، ج ۲، ص ۸۶، دارالاسوة. (محقق)

(۳) کنز العمال، متقی هندی ج ۶، ص ۱۵۶؛ وکنز الحقایق، مناوی، ص ۱۸ و ج ۱۱، ص ۶۱۴، ح ۳۲۹۷۷، مؤسسة



پیامبر اکرم ﷺ فرمودند: داناترین اتم بعد از من علی ابن ابی طالب است

علی علیه السلام اولین مسلمان

«اما ترضین انی زوجتک اول المسلمین اسلاما واعلمهم علماً»^(۱)

آیا خشنود نیستی من تو را به همسری کسی در آوردم که اولین و داناترین مسلمان است؟

حدیث سفینه

ابوذر غفاری گوید: پیامبر اکرم ﷺ فرمود:

«ألا ان مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح في قومه، فمن ركبها نجا، و من تخلف عنها غرق»^(۲)



الرسالة، بيروت.

- الموفق الخوارزمي، المناقب، ص ۸۲، ح ۶۷، مؤسسة النشر الاسلامي؛ ينابيع المودة، ج ۱، ص ۲۱۶، ح ۲۸ و ۲۷؛ دارالاسوة، ج ۲، ص ۷۰، ح ۶؛ وص ۲۳۹، ح ۶۶۹ و ص ۲۸۵، ح ۸۱۴. (محقق)

(۱) كنز العمال متقي هندي، ج ۶، ص ۱۵۳ و ج ۱۱، ص ۶۰۵، ح ۳۲۹۲۵.

- طبراني المعجم الكبير، ج ۲۰، ص ۲۳۰، ج ۲۲، ص ۴۱۷؛ ابن ابی الحديد، شرح نهج البلاغة، ج ۷، ص ۲۲۰، ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، ج ۴۲، ص ۱۳۱؛ ينابيع المودة، ج ۳، ص ۴۰. (محقق)

(۲) این حدیث با تعابیر مختلف در کتب اهل تسنن موجود است:

المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۲ - ص ۳۴۳ و ج ۳ - ص ۱۵۰ - ۱۵۱؛ المعجم الكبير - الطبراني، ج ۳ - ص ۴۵ - ۴۶ ح ۲۶۳۶ و ۲۶۳۷ و ۲۶۳۸ و ج ۱۲ - ص ۲۷؛ المعجم الصغير - الطبراني - ج ۱ - ص ۱۳۹ - ۱۴۰ و ج ۲ - ص ۲۲؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۴ - ص ۹ - ۱۰ و ج ۵ - ص ۳۰۶ و ص ۳۵۴ - ۳۵۵ و ج ۶ - ص ۸۵؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ۴ - ص ۱۹۷ - ۱۹۸؛ تاريخ بغداد - الخطيب البغدادي - ج ۱۲ - ص ۹۰ ح ۶۵۰۷؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۲ - ص ۴۳۴ - ۴۳۵ ح ۴۴۲۹ و ج ۱۲ - ص ۹۴ ح ۳۴۱۴ و ص ۹۵ ح ۳۴۱۵ و ص



بدانید که اهل بیت من در میان شما مثل کشتی نوح هستند که
هر کس سوار آن شد نجات یافت و هر کس عقب ماند غرق
شد.

أمان امت

عبدالله ابن عباس گوید: پیامبر مکرم اسلام ﷺ فرمود:

«النجوم جعلت اماناً لأهل السماء و أن أهل بيتي امان
لامتي»^(۱)

«ستارگان امان اهل آسمان هستند و اهل بیت من امان اُمت
هستند».



۹۸-۹۹ ح ۳۴۱۶۹ و ۳۴۱۷۰؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۷ - ص ۵۰۳ ح (۵۲)؛ الجامع الصغير - جلال
الدين السيوطي - ج ۱ - ص ۳۷۳ ح ۲۴۴۲ و ج ۲ - ص ۵۳۳ ح ۸۱۶۲؛ فيض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي
- ج ۲ - ص ۶۵۸ - ۶۵۹ ح ۲۴۴۲ و ج ۵ - ص ۶۶۰ ح ۸۱۶۲؛ مسند الشهاب - ابن سلامة - ج ۲ - ص ۲۷۳ -
۲۷۵ (الباب الحادي عشر الجزء العاشر من كتاب مسند الشهاب مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا
ومن تخلف عنها غرق) ح ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵؛ تفسير السمعاني - السمعاني - ج ۳ - ص ۴۷۲؛ شواهد
التنزيل - الحاكم الحسكاني - ج ۱ - ص ۳۶۰ - ۳۶۲ ح ۳۷۳؛ تفسير الرازي - الرازي - ج ۲۷ - ص ۱۶۶ - ۱۶۷؛
الدر المنثور - جلال الدين السيوطي - ج ۳ - ص ۳۳۴؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۲ - ص ۸۰
ح (۱۰۳)؛ مثل عترتي كسفينة نوح من ركبها؛ فتح القدير - الشوكاني - ج ۱ - ص ۹۰؛ الدر المنثور - جلال الدين
السيوطي - ج ۱ - ص ۷۱ - ۷۲؛ الإنباه على قبائل الرواة - ابن عبد البر - ص ۴۱. (محقق)

(۱) این حدیث با تعابیر مختلف در کتب حدیثی و تاریخی اهل تسنن ذکر شده است:

المعجم الكبير - الطبراني - ج ۷ - ص ۲۲؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۲ - ص ۴۴۸ و ج ۳ - ص ۴۵۷؛
ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي، ج ۱ - ص ۷۱ - ۷۲ ح ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ج ۲ - ص ۴۴۲ و ۴۴۳ و ص
۱۱۴ ح (۳۱۹)؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۲ - ص ۱۰۲ ح ۳۴۱۹۰؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد، ج ۱ -
ص ۱۹۵ و ج ۱۹ - ص ۱۳۴. (محقق)



جانشینان پیامبر ﷺ دوازده نفرند

جابر بن سمره از پیامبر اکرم ﷺ نقل می‌کند:

«لا يزال الدين قائما حتى تقوم الساعة او يكون عليكم

اثني عشر خليفة كلهم من قریش»^(۱)

این دین آنقدر ادامه می‌یابد تا روز قیامت برپا شده تا اینکه دوازده خلیفه که همگی از قریش‌اند بر شما حکومت کنند.

عبدالله ابن مسعود گوید که اصحاب از عدد خلفای امت از پیامبر ﷺ سوال

کردند، پیامبر ﷺ فرمودند:

«اثني عشر كعده نقبا بني اسرائيل»^(۲)

آنها دوازده نفرند به عدد برگزیدگان بنی اسرائیل

شمار زیادی از احادیث صحیح در منابع شیعه و سنی وجود دارد که با

اختلاف در الفاظ به همین معنا اشاره می‌کند. بنابراین مسلمانان همگی اتفاق نظر

دارند که خلفا (جانشینان پیامبر) یا نقبا (برگزیدگان) یا ائمه (رهبران) یا امیر (امر

کننده) بعد از پیامبر ﷺ دوازده نفرند و همگی از قریشند و به نص صریح

(۱). صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۴۵۳ حدیث ۱۰؛ و مسند احمد ج ۷، ص ۱۰؛ حدیث ۲۰۸۶۹؛ و مسند ابویعلی ج ۶، ص ۴۷۳ حدیث ۷۴۲۹ و.....

(۲). مسند امام احمد بن حنبل ج ۲ ص ۵۵ حدیث ۳۷۸۱؛ و المستدرک علی الصحیحین ج ۴، ص ۵۴۶ حدیث ۸۵۲۹؛ و المعجم الکبیر ج ۱، ص ۱۵۸ حدیث ۱۰۳۱۰؛ و.....

احادیث پیامبر معین شده‌اند.^(۱) مقتضای تشبیه آنان به نقبای بنی اسرائیل هم همین است (معین بودن عدد آنها) علاوه بر آن، این احادیث بر جاودان بودن دین تا روز قیامت و باقی بودن امامت تا آن زمان تأکید می‌ورزد این مطلب مقتضای روایت «مسلم» در صحیحش (صحیح مسلم) نیز است.

این احادیث قبل از آنکه عدد ائمه از علی ابن ابی طالب علیه السلام تا حضرت مهدی علیه السلام به دوازده نفر برسد، هم در برخی صحاح و مسانید پراکنده بوده است؛ بنابراین محال است که بعد از آن تاریخ جعل شده باشند. علاوه بر این، همه روایت این احادیث که از طریق اهل سنت نقل شده‌اند. مورد وثوق آنها هستند^(۲)

(۱) صحیح البخاری - البخاری - ج ۸ - ص ۱۲۷؛ صحیح مسلم - مسلم النیسابوری - ج ۶ - ص ۲ - ۴؛ سنن الترمذی - الترمذی - ج ۳ - ص ۳۴۰ (باب ۴۰) باب ما جاء في الخلفاء - ح ۲۳۲۳ و ۲۳۲۴؛ سنن أبي داود - ابن الأشعث السجستاني - ج ۲ - ص ۳۰۹ (باب ۳۱) (کتاب المهدی) ح ۴۲۷۹ و ۴۲۸۰ و ۴۲۸۱ و ۴۲۸۲؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۳۹۸ و ج ۵ - ص ۸۶ - ۹۰ و ص ۹۲ - ۹۴ و ص ۹۶ - ۹۹ و ص ۱۰۱ و ص ۱۰۶ - ۱۰۸؛ المستدرک - الحاكم النیسابوری - ج ۳ - ص ۶۱۷ - ۶۱۸ و ج ۴ - ص ۵۰۱؛ مسند ابن الجعد - علي بن الجعد بن عبید - ص ۳۸۹ - ۳۹۰؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۱۳ - ص ۴۵۶ - ۴۵۷ ح ۷۴۶۳؛ صحیح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۵ - ص ۴۳ - ۴۶؛ المعجم الأوسط - الطبرانی - ج ۱ - ص ۲۶۳ و ج ۲ - ص ۱۱۵ و ج ۴ - ص ۱۸۹ و ج ۶ - ص ۲۶۸؛ المعجم الكبير - الطبرانی - ج ۲ - ص ۱۹۵ - ۱۹۷ (باب عامر الشعبي عن جابر بن سمرة) و ص ۱۹۹ و ص ۲۰۶ و ص ۲۰۸ و ص ۲۱۴ - ۲۱۶ و ص ۲۱۸ و ص ۲۲۳ و ص ۲۲۶ و ص ۲۴۰ - ۲۴۱ و ص ۲۴۸ - ۲۴۹ و ج ۲ - ص ۲۵۳ - ۲۵۶ (الأسود بن سعيد الهمداني عن جابر بن سمرة) و (النضر بن صالح عن جابر بن سمرة) و (زياد بن علاقة عن جابر بن سمرة) و (حصين بن عبد الرحمن عن جابر بن سمرة) و (أبو بكر بن أبي موسى عن جابر بن سمرة) و (عطاء بن أبي ميمونة عن جابر بن سمرة) و ج ۲۲ - ص ۱۲۰؛ الرواة عن سعيد بن منصور - أبو نعیم الأصبهاني - ص ۴۴؛ الاستيعاب - ابن عبد البر - ج ۲ - ص ۲۵۵ - ۲۵۶ ح ۱۰۶۴. (محقق)

(۲) . الاصول العامة للفقهاء المقارن، سيد محمد تقي حكيم ص ۱۷۸ و ۱۷۹.



علامه قندوزی حنفی (یکی از علمای معروف اهل سنت) در کتاب ینابیع

المودة با سند خود از جابر نقل می‌کند: رسول خدا ﷺ فرمود:

«انا سيد النبیین و علي سيد الوصیین و ان اوصیائی

بعدي اثنا عشر اولهم علي و آخرهم القائم المهدي»^(۱)

من سرور پیامبران و علی سرور اوصیاء است، اوصیای من بعد از

خودم دوازده نفرند، اولی آنها علی و آخرین آنها مهدی قائم است.

این روایت را شیخ الاسلام شافعی در کتاب فرائد السمطین از ابن عباس نقل می‌کند.

در کتاب ینابیع الموده از سلمان نقل شده است که: وارد بر پیامبر شدم، دیدم

حسین علیه السلام روی زانوان پیامبر ﷺ نشسته و آن حضرت ﷺ صورت حسین علیه السلام را

می‌بوسید و می‌فرمود:

تو آقایی، برادر آقایی، تو امام، پسر امام و برادر امام هستی، تو

حجت، برادر حجت، و پدر نه حجت هستی که نه می آنها

مهدی قائم است.^(۲)

(۱) ینابیع المودة، ج ۲، ص ۳۱۶، باب ۵۶، ح ۹۱۱؛ ج ۳، ص ۲۴۹، باب ۷۱، ح ۴۴ و ص ۲۵۴، ح ۵۹ و ج ۳، ص

۲۹۱، باب ۷۷، ح ۷ و ج ۳، ص ۲۹۵، باب ۷۸، ح ۲-۳ و ص ۳۷۹، باب ۹۳ و ص ۳۸۴، باب ۹۴، ح ۵ و ص

۳۹۹، باب ۹۴. (محقق)

(۲) ینابیع المودة، ج ۲، ص ۴۴، ح ۴۰، باب ۵۴.

این روایت را خوارزمی و حنفی نیز در مقتل خود نقل کرده‌اند در این باره به صحیح مسلم چاپ بیروت جلد ۲ ص ۴۵۳؛ صحیح بخاری، ج ۳ جزء نهم ۹ ص ۱۰۱ صحیح ابی داوود ج ۱ کتاب المهدی مراجعه شود.

جایگاه علمی اهل بیت علیهم‌السلام از دیدگاه شاعران بزرگ

شاید مناسب ترین شاهد، ابیاتی از قصیده میمه فرزددق در مدح اهل بیت علیهم‌السلام مخصوصاً مدح امام علی ابن الحسین علیه‌السلام زین العابدین علیه‌السلام است که به نقل آن می‌پردازیم:

قصیده فرزددق

من معشر حبهم دین و بغض^(۱) کفر و قربهم منجی و معتصم

«آنان که دوستی شان دین است و کینه آنها کفر است و نزدیک شدن به آنها

نجات دهنده و دستگیرنده است»

ان عد اهل التقی کانوا ائمتهم او قیل: من خیر اهل الارض؟ قیل: (هم)

«هرگاه سخن از اهل تقوا باشد آنان پیشوایان اهل تقوایند و یا سوال از

بهترین اهل زمین به میان آید جواب آید که: (آنهایند)»

مقدم بعد ذکر الله ذکرهم فی کل بدء و مختوم به الکل

«بعد از نام خدا نام آنها مقدم است در ابتدای هر کار، و پایان هر سخن»

۱. وفیات الاعیان، ابن خلکان، ج ۶، ص ۹۶۰



۲- قصیده ابو نواس^(۱)

همچنین «رائیه» ابونواس در ثنای اهل بیت علیهم السلام می گوید:

مطهرون نقیات ثیابهم تجري الصلاة عليهم اينما ذكروا

«پاکانی که جامه پاک دارند، هرگاه نامشان به میان آید درود بر آنان فرستاده

شود»

فالله لما براخلقا قاتقنه صفاكم و اصطفاكم أيها البشر

«هنگامی که خداوند، جهان را آفرید و استوار ساخت شما را انتخاب کرد و

برگزید ای (برترین) انسانها»

فاتنم الملا الأعلى و عندكم علم الكتاب و ما جاءت به السور

«شما «ملاً اعلی» هستید و نزد شما است علم و کتاب و علم آن چه در سوره

های قرآن است»

۳- قصیده ابوفراس حمدانی

میمیة ابوفراس حمدانی نیز از قصایدی است که زیباترین عبارتها را درباره

جایگاه اهل بیت علیهم السلام در بر دارد و ما در این جا ابیاتی را که به بُعد علمی آنان

مربوط می شود، نقل می کنیم:

۲- عیون الاخبار الرضا، شیخ صدوق، ج ۱، ص ۱۵۵، مؤسسة اعلمی، بیروت؛ والمناقب ابن شهر آشوب، ج ۳، ص ۴۷۴، مطبعة الحیدریة، نجف اشرف.

الحق مهتضم و الدين محترم و فيء آل رسول الله مقتسم
«دين از دست رفته و حق تاراج شده است و حق خاندان پیامبر ﷺ تقسیم شده است»

خلوا الفخار لعلامين ان سئلوا و يوم السؤال عمالين ان عملوا
«همه افتخارها را برای کسانی بگذارید که دانا هستند در روز سوال و عامل هستند در وقت عمل»

لا يغضبون لغير الله ان غضبوا ولا يضيعون حق الله ان حكموا
«جز برای خدا به خشم نمی‌آیند، اگر به خشم آیند و در هنگام داوری حق خداوند را پایمال نمی‌کنند.»

تنشى التلاوة من ابياتهم سحرا و في بيوتكم الاوتار و النغم
«همیشه از خانه های آنها بانگ تلاوت قرآن بلند است و از خانه های شما صدای تارها و آوازاها»^(۱)

الركن و البيت و الاستار منزلهم و زمزم و الصفى و الحجر و الحرم^(۲)
«رکن، خانه و پرده کعبه، منزل آنهاست. و نیز زمزم، و صفا، حجر و حرم»
این تعبیرات، در حقیقت از جهت گیری افکار عمومی نسبت به جایگاه ویژه
أهل بیت نبوت ﷺ پرده بر می‌دارد باید توجه داشت این نگرش تنها به شاعران و

(۱). منظور شاعر، عباسیان هستند.

(۲). علامه امینی، الغدير، ج ۳، ص ۴۰۱، دارالکتب العربی، بیروت. (محقق)



توده مردم اختصاص نداشته است، بلکه فقهای بزرگ و ائمه، (امامان) مذاهب اسلامی هم همین دیدگاه را نسبت به ائمه اطهار علیهم السلام داشته‌اند. گواه این گفته شعر امام محمد ابن ادریس شافعی درباره اهل بیت پیامبر است.^(۱)

شعر محمد بن ادریس شافعی

آل النبی ذریعتی و هم الیه وسیلتی

«خاندان پیامبر صلی الله علیه و آله دستگیر من هستند آنان وسیله (تقرب) من به خدا هستند.»

ارجو بهم اعطی غذا بی‌دی الیمین صحیفی^(۲)

«امیدوارم به خاطر آنها، فردای قیامت نامه عملم را به دست راستم بدهند.»

بحث امامت

امام در لغت به معنای رهبر، پیشوا و ره‌نما و قائد است و در اصطلاح کلام اسلامی به جانشینان پیامبر صلی الله علیه و آله که از جانب خداوند (عزوجل) امامت و پیشوایی آنها تبیین و تسجیل گردیده، اطلاق می‌شود.

اسلام در موارد زیادی به صورت کلیات و اصول است که احتیاج به توجیه و تبیین دارد و توسعه دهندگان و بیان کنندگان باید کسانی باشند که صلاحیت آنها جنبه الهی داشته باشد. امامان همان رهبران الهی هستند که برای هدایت امت و

(۱) الصواعق المحرقة، ابن حجر، ص ۱۰۸؛ ونور الابصار، ص ۱۰۵.

(۲) ینابیع المودة، ج ۲، ص ۴۶۸، دارالاسوة. (محقق)

نگهبانی شرع و توسعه شریعت و تجسم عملی اسلام در محیط جامعه از ناحیه خداوند معرفی شدند، آنها جانشینان پیغمبر ﷺ و امام امت هستند.

امامت اساسی ترین اصول اجتماعی اسلام و روح این مکتب، و رشته‌ای است که کلیه قوانین تکامل انسان را به هم پیوند زده و در مسیر فلسفه آفرینش قرار می‌دهد.

به بیانی دیگر اسلام از جنبه نظری در قرآن کریم تصویر و طرح شده، و در وجهه عملی و تجسم خارجی در (امامت) خود نمایی می‌کند. بنابراین ما وقتی که امامت قرآن را در وجهه نظری پذیرا شدیم، امامت و رهبری اهل بیت ﷺ را در وجهه عملی باید بپذیریم؛ زیرا امامت مقام پیامبران و میراث اوصیاست؛ امامت جانشینی خدا (خلیفه الله) و جانشینی رسول خدا ﷺ است، امامت رشته ارتباط دین و نظام مسلمانان و صلاحیت دنیا و عزت نیکان و مهم ترین عامل رشد اسلام است. امام همچون خورشید تابانی است که جهان را روشن و منور می‌کند. امام ماه منیر و چراغ هدایت گر در تاریکی‌های جهان و راهنمای هدایت و منجی از فلاکت است و آمین خدا و رسول خدا ﷺ در میان مردم و جهت بر بندگان خداست. امام مبری از گناه و دور از عیبا و دارای علم و بردباری است که عقلها گمراه و آرزوها سرگردان و مغزها متحیر و چشمها خیره و بزرگان کوچک و فلاسفه حیران و برد باران عاجز و گویندگان ناتوان و شاعران و ادیبان و فصیحان همگی از توصیف شئون و فضائل امام در مانده و عاجزند.

امامت از دیدگاه علمی و توجیهات اسلامی ابعاد مختلف و متنوعی دارد.



رهبری امت از لحاظ توجیه مفاهیم اسلامی

زعامت بر خلق از نظر حکومت و سیاست و اجتماع و اجرای حدود الهی تشریح و توسعه مفاهیم و نظامات اسلام و تبیین و تفسیر مجملات و توضیح مبهمات کتاب و سنت، دفاع معقول از حوزه فرهنگی و علمی اسلام و رد افکار و اندیشه‌ها و فلسفه‌های غیر اسلامی با شیوه منطقی و مقرون به دلیل و ارشاد، عرضه حوادث فکری و عملی بر حسب گسترش جامعه به اصول و مبانی ایدئولوژیکی و فلسفی اسلامی تا توجه به مصونیت الهی از خطا و اشتباه با مقام عصمت و نیز علم و آگاهی، الهامی لدنوی که خداوند (عزوجل) به امام علیه السلام افاضه فرموده و همچنین معنویت و شرح صدر که امام را از پیروی هواهای نفس و لغزش و خطا دور می‌دارد، از دیگر ابعاد امامت محسوب می‌شود.

مسئله امامت

پیامبر بزرگوار اسلام صلی الله علیه و آله در پی تلاش بی وقفه در راه تبلیغ آئین اسلام جان به جان آفرین تسلیم کرد و امت مسلمان را در سوگ و ماتم سنگین خود فرو برد. پس از رحلت آن بزرگوار غوغای خلافت بپا خاست و طوفانی مهیب در میان امت پدید آمد؛ طوفانی که حتی پس از صدها سال می‌توان به نظاره آن نشست و آثار ناپسند آن را مشاهده نمود.

اینک باید دست عقل را در قضاوت باز گذارد و نیک اندیشید که آن بزرگ
مرد بشریت و پیام آور حق چه طرحی برای رهبری پس از خود داشته و آیا
دستوری در این رابطه بیان نموده و یا آنکه مسئله به گونه‌ای دیگر است.
آنچه را که می‌توان بیان نمود یکی از سه راه و نظریه ذیل است:

الف) نظریه نخست

یک احتمال در قضیه آن است که بگوئیم آن حضرت نسبت به مسئله خلافت و
رهبری پس از خود، هیچ راه و روشی را معین نفرموده و امت را به حال خود
رها ساخته است تا دست تقدیر و تصادف نقش آفرینی کند و مسئله را حل
نماید. چنین احتمالی به یقین تضادی سخت با کرامت نبی اکرم صلی الله علیه و آله حتی به
عنوان یک بشر عادی و یک رهبر سیاسی معمولی دارد؛ زیرا هرگز با درایت و
عقل سازگار نیست که رهبری دست به حرکت و انقلاب آن هم بنیادی و اساسی
بزند و در غروب عمر خود رهبر و راهنما و مرجع و ملجائی را معین نکند.
آیا هرگز چنین چیزی در عالم مشاهده شده و بر فرض وقوع آیا عقلاء و
اندیشمندان آن را پسندیده تلقی کرده‌اند؟ وانگهی همه می‌دانیم که منافقین در
زمان غروب خورشید نبوت گروه غیر قابل اعتنائی نبودند تا خطر آنان کم تلقی
شود و به صراحت قرآن، پاره‌ای از آنان اصرار بر نفاق داشتند.



﴿و من اهل المدینه مردوا علی النفاق لاتعلمهم﴾^(۱)

پاره‌ای از مردم مدینه اصرار به نفاق دارند و تو آنها را نمی‌شناسی. آنان در

انتظار مرگ پیامبر اکرم ﷺ بودند تا نقشه‌های خود را پیاده کنند:

﴿ام یقولون شاعر نترص به ریب المنون قل تربصوا فانی معکم

من المترصین ام تأمرهم احلامهم بهذا ام هم قوم طاغون﴾^(۲)

این از یک سو، از سوی دیگر خطر بیرونی که همان قدرتهای خارجی

مخالف اقتدار اسلام و مسلمین بودند مثل روم و ایران (ایران زمان خسرو پرویز)

همگی در کمال قدرت، کیان اسلام را جداً تهدید می‌کردند. پس نباید ما هم به

خود اجازه بدهیم تا به پیامبر ﷺ این نسبت را بدهیم که در امر خلافت و

پیشوائی پس از خود، اهمال ورزیده و مردم را بدون سرپرست رها کرده باشد،

پیامبری که هنگام مسافرت از مدینه کسی را به جای خود بر می‌گزید، چگونه

ممکن است برای بعد از وفاتش کسی را معین نکرده باشد؟

در ضمن تمام انسانها این واقعیت را قبول دارند که پیامبر از نظر عقل و

اندیشه در اوج کمال بود. این انسان عاقل، با اعراب آشنایی تنگاتنگی داشت و از

کینه‌های درونی آنان اطلاع کامل و بر طبیعت آنها وقوف تام داشت و می‌دانست

که اگر کسی از قبیله‌ای کشته شود آنان انتقام خونش را از قاتل می‌ستانند و اگر

(۱) توبه: ۱۰۱.

(۲) طور: ۳۰-۳۲.

از وی نتوانستند، از نوادگان و بستگان وی، و اگر نشد از قبیله اش انتقام می گیرند، طبیعتی که مسلماً در اثر اسلام به طور کامل تغییر نکرده بود.^(۱) حال اینک چگونه ممکن است آدمی بیندیشد که آن عاقل کامل، عرب و قریش را رها کرد تا آنان خون یکدیگر را در اثر خونهایی که در طول مدت حکومت و پیدایش اسلام ریخته شده، بریزند.

(ب) نظریه دوم

تصور دومی که در این وادی به چشم می خورد، اندیشه عده ای از اهل سنت است که معتقدند پیامبر ﷺ مسئله خلافت را بر عهده شورا و یا فردی که از طریق شورا برگزیده می شود، سپرده است و خود کسی را به عنوان جانشین معین نکرده است. چنین نظریه ای گذشته از تمام ایرادها و اشکال های وارد بر آن هرگز قابل قبول نیست؛ زیرا اگر مراد عده ای خاص باشند لاجرم می بایست حضرت آنان را معرفی می نمود و هر از گاهی آنان را مطرح می ساخت تا جای تردید برای کسی باقی نماند؛ زیرا بی توجهی به امری این چنین حساس و بنیادی و قرار دادن آن در اجمال و ابهام، هرگز نزد عاقلان عالم پسندیده و مطلوب نیست و در هیچ یک از مجامع روائی - چه از اهل سنت و چه شیعی - روایتی دیده

(۱) در تاریخ اسلام ذکر شده که بسیاری از قریش و خصوصاً بنی امیه و بزرگان آن مانند ابوسفیان و معاویه و... بعد از فتح مکه مسلمان شدند و تمام مدت مسلمانی آنها تا وفات پیامبر کمتر از سه سال بود. (محقق)



نشده که در آن اسم و رسمی از چنین شورایی باشد و در گفته‌ها و سخنان پیشتازان خلافت همانند: خلیفه اول و خلیفه دوم نیز چنین به چشم نمی‌خورد بلکه بر عکس آن دیده می‌شود، بنگرید: از خلیفه اول به طریق صحیح نقل شده که در مرض موت می‌گفت: دوست داشتم تا از رسول اکرم ﷺ پرسم که این امر خلافت از آن کیست؟ تا کسی با آن نزاع نمی‌کرد و دوست داشتم پرسم، آیا برای انصار نیز در این رابطه سهمی است؟^(۱)

و نیز از خلیفه ثانی چنین نقل شده که گفت: اگر از سه چیز از رسول خدا ﷺ می‌پرسیدم نزد من محبوبتر از شتران سرخ مو بود: از خلیفه بعد از او و...^(۲)

بنابراین ناگفته پیداست که اگر پیامبر ﷺ شورایی را معین نموده بود جایی برای این گونه سخنان باقی نمی‌ماند.^(۳)

(۱) تاریخ طبری، ج ۴، ص ۵۳ و ج ۲، ص ۳۵۴، چاپ دارالکتب العلمیة، بیروت؛ عقد الفرید، ج ۲ ص ۷۸.

(۲) الغدیر، ج ۶، نوادر الاثر فی علم عمر.

بیهقی، سنن الکبری، ج ۶، ص ۲۲۵، موقع یعسوب؛ المستدرک، ج ۷، ص ۳۱۷، ح ۳۱۴۳، تفسیر سورة النساء؛ مسند الطیالسی، ج ۱، ص ۶۵، ح ۵۹، موقع الجامع الحدیث؛ سنن بیهقی، ج ۲، ص ۲۳۷، ح ۱۲۶۴۵، باب ۱۲، باب حجب الاخوة، مجلس دائرة المعارف النظامیة الکائنة، هند، حیدرآباد؛ مصنف، عبد الرزاق، ج ۱۰، ص ۳۰۲، ح ۱۹۱۸۵، باب کلاله، المکتب الاسلامی، بیروت؛ مصنف، ابن ابی شیبہ، ج ۴، ص ۴۴۸، ح ۲۲۰۰۲، مکتبة الرشد، ریاض. (محقق)

(۳) البته این مسئله ای است که حتی خلفای اولی نیز به آن وفادار نبوده و خلیفه دوم بدون هیچگونه شورایی و مشخصاً توسط ابوبکر تعیین شده و خلیفه سوم با انتخاب تعداد اندکی که خلیفه دوم مشخص کرده و قانونی که او گذاشته بود تعیین شد. (محقق)

ج) نظریه سوم

نظریه سومی که در این رابطه مطرح است و شیعه از آن جانبداری می‌کند، نظریه وجود نص در امر خلافت و رهبری پس از پیامبر ﷺ است. این نظریه با توجه به خطرهای داخلی - منافقین - و خارجی - خصوصاً روم و ایران - که در کمین اسلام نشسته بودند تا در فرصت مناسب ضربه کاری را وارد سازند و روایات وارده از پیامبر ﷺ در تعیین جانشین، تنها نظریه‌ای است که عقل و شرع آن را اثبات می‌کند و زندگانی پیامبر سرشار از لحظاتی است که در آن، سخن از جانشین رفته است؛ زیرا پیامبر نه فقط در آخر عمر بلکه در آغاز رسالت و در مناسبت‌های ممکن، سخن از جانشین خود داشت، سخنانی که موافق و مخالف آن را نقل کرده‌اند همانند حدیث یوم الدار، غدیر، منزلت، تقلین و صدها حدیث دیگر.

مقام عصمت و معصومیت

عصمت؛ عبارت است از یک نیروی فوق العاده باطنی و یک صفت نیرومند نفسانی که در اثر مشاهده حقیقت جهان هستی و رویت ملکوت و باطن عالم وجود حاصل می‌شود. این نیروی فوق العاده غیبی در هر کس وجود پیدا کند از مطلق خطا و گناه معصوم خواهد بود و از جهات مختلف ایمن شده است:

در مقام تلقی حقائق و درک واقعیات خطا نمی‌کند؛

در مقام ضبط و نگهداری احکام و قوانین اشتباه و سهو ندارد؛

در مقام ابلاغ و اظهار احکام مرتکب اشتباه و گناه نمی‌شود.



در مقام عمل از لغزش های عمدی و سهوی مصونیت دارد، هرگز گناه نمی‌کند و احتمال خطا و گناه درباره او غیر ممکن است. ولی ناگفته نماند که گرچه معصوم مرتکب گناه و معصیت نمی‌شود و بطور کلی از گناه مصونیت دارد اما چنان نیست که اصلاً قدرت بر معصیت نداشته باشد و در اطاعت پروردگار جهان مجبور باشد. بلکه معصوم نیز همانند سایر بندگان از آزادی عمل و اختیار کامل برخوردار است و هیچ گونه جبر و الزامی ندارد؛ زیرا او هم مانند سایر مردم می‌تواند مرتکب گناه شود، لیکن چون به عمق جهان هستی نائل شده و به وسیله چشم باطن، حقیقت عالم وجود را مشاهده می‌کند و به واسطه نیروی فوق العاده غیبی که در وجود مبارکش نهاده شده، عوامل گناه و خطا در وی شکست خورده، بی‌اثر مانده و از روی اراده و اختیار از گناه و معصیت بیزار است.

عصمت، حالتی خاص و شهود ویژه‌ای است که انسان را از گناه باز می‌دارد و در مصونیت نگه می‌دارد و همه راه های وسوسه را برای همیشه به روی او می‌بندد بر این اساس عصمت یک امر و معرفتی وجودی است، آن هم معرفتی راسخ چون شهود است و امر وجودی است، چون از کمالات خاصی است که انسان در حرکت تکاملی، آن را با توفیق و عنایت حق به دست می‌آورد. عصمت از کمالات برجسته معرفتی و وجودی علمی و عملی است و در همه ابعاد حیات و شئون زندگی معصوم اثر گذار است.

عصمت علمی و عملی

برخی از کمالات فقط ناظر به مرحله علمی و برخی دیگر تنها یک امر عملی است. به عنوان نمونه (عدالت) فقط یک ملکه عملی در انسان است که ربطی به بُعد شهودی و علمی انسان ندارد. این ملکه با ارزش، انسان را از گناه عمدی و سهوی حفظ می‌کند ولی ملکه عصمت انسان را از جهل، خطا، سهو، نسیان و مغالطه در اندیشه و تفکر و هر گناهی باز می‌دارد پس معصوم هم در بخش معرفت و علم مصون از اشتباه در فهم و دریافت است و هم در بخش عمل مصون از کار ناروا و هم در بخش تبلیغ دین حق مصون از خطا در تبلیغ است. حقیقت شهود متعلق به عقل نظری و پرهیز از گناه متعلق به عقل عملی است، هر چند که منشأ عصمت عقل عملی همان معرفت و عقل نظری و شهود است و این طور نیست که عصمت عملی متوقف بر عصمت علمی نباشد معقول نیست کسی در مقام عمل معصوم باشد ولی در مقام علم این گونه نباشد؛ زیرا اگر حلال و حرام، زشت و زیبا و پاک و ناپاک را نداند، نمی‌تواند در مقام عمل معصوم باشد.

رابطه عصمت با مقام امامت

اهل بیت علیهم‌السلام بر اساس آیات قرآن و روایات، در مرحله عقل نظری و عقل عملی معصوم‌اند؛ یعنی هم درست و صحیح می‌دانند و هم درست و صحیح به مردم ابلاغ می‌نمایند پس در حریم امن فهم آنان نه جهل قصوری و نه جهل تقصیری و نه سهو و خطا در تطبیق راه پیدا می‌کند و نه در حرم امن عقل عملی آنان خطا و



عصیان سهوی و نسیانی یا عمدی راه پیدا می‌کند. پس کسی که عقلش در حدی قوت داشته باشد که مغلوب هواهای نفسانی نشود و به اختیار خود از معاصی اجتناب کند، معصوم است و عصمت به معنی باز داشتن و نگهداری نفس از گناه است و انسان معصوم جنبه روحی و نفسی او به قدری تکامل پیدا می‌کند که به مرحله فنا و مقام شامخ طهارت و یقین به خداوند (عزوجل) می‌رسد و هرگز در قوه خیالی معصوم تصور گناه نمی‌شود لذا داعی بر گناه ندارد.

معصوم بودن امام به دو معنی است؛ یکی مصونیت در مقابل گناه - چه بزرگ و چه کوچک - از ابتدای حیات تا پایان عمر و دیگری مصونیت از خطا و اشتباه در بیان و تفسیر احکام الهی امری است واضح چه این که اگر امام دچار اشتباه شود، نقض غرض لازم آید، زیرا اساس ضرورت نصب امام، همانا حفظ و تبیین شریعت است و به یقین با در معرض اشتباه بودن نمی‌توان به آن هدف نائل آمد و اما ضرورت عصمت از گناه، در این مسئله براهین عقلی و نقلی بسیاری در دست است.

پس ائمه‌ای که خداوند درباره منزلت و شأن آنها به عموم امت اسلام دستور

فرمود:

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾

آیا اگر درست فکر کنیم و وجدان خفته خود را آگاه کنیم چنین تفکری صحیح است که ولی امر (ائمه هدی) معصوم نباشد پس مسلماً غیر ممکن است؛ زیرا اگر یک بار خطا کند معلوم می‌شود که به کرات خطا نموده و هر لحظه خطر گمراهی امت را تهدید می‌کند پس چگونه می‌شود که ائمه معصوم نباشند و خداوند (عزوجل) اطاعت آنها را واجب بداند؟ مطمئناً باید ائمه هدی علیهم‌السلام معصوم و از هر گونه رجس و خطا مبری باشند همان طور که خداوند می‌فرماید:

﴿انما یريد الله ليزهد عنكم الرجس اهل البيت و يطهرکم تطهیراً﴾^(۱)

که تمام اقسام رجس و پلیدی را مطلقاً اعم از اینکه رجس معنوی یا روحی باشد مانند: حسد، کبر، بخل، و یا رجس ظاهری مانند: خطا، ظلم، گناه، تجاوز، ... تمام این صفات خبیث و بد را از خاندان پیامبر صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وآلهم‌وسلم نفی کرده و همین معنا یعنی نبودن رجس ظاهری و معنوی در پیامبر صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وآلهم‌وسلم و امام با معنای لغوی عصمت تناسب دارد و برابر این آیه شک و تردید در معصوم بودن ائمه هدی علیهم‌السلام باطل و مردود است و باید به معصوم بودن آنان ایمان یقین داشته باشیم تا مورد رحمت و لطف و شفاعت آنان قرار بگیریم.

یکی از برادران حنفی مذهب سؤال کرد:

چرا اسامی امامان در قرآن نیامده است؟

(۱) احزاب، ۳۲؛



جواب:

برادر عزیز و گرامی سلام علیکم:

بعد از روزی که با حضرت عالی مباحثه نمودم و از این حقیر پرسیدی که اگر ائمه شیعه بر حق هستند پس چرا اسامی آنها در قرآن نیامده است؟ حقیر هم امروز جوابی برای سوال حضرت عالی می‌آورم که امیدوارم با این جواب قانع شوید:

من می‌گویم: اگر امر چنین باشد که هر چه در قرآن مجید ذکر و نامی از آنها برده نشده بایستی متروک گردد؛ قطعاً باید جمیع عبادات و احکام ترک گردند؛ زیرا جزئیات هیچ یک از آنها در قرآن مجید ذکر نگردیده است. برای نمونه نماز که اصل اولیه فروع دین است اگر مورد مطالعه قرار دهیم می‌بینم قرآن مجید ابداً ذکری از تعداد رکعات نمازها و طریق اداء آنها از حمد و سوره و رکوع و سجود و تشهد نشده پس احکام و قوانین دین که کلیات آنها از حمد و سوره و رکوع و سجود و تشهد ذکر نشده پس با این گفته باید نمازها را ترک کرد چون در قرآن مجید ذکری از اجزاء آن نیامده است؟ و این مسئله در زکات و روزه و سایر عبادات نیز وجود دارد. پس احکام و قوانین دین که کلیات آنها در قرآن مجید آمده و جزئیات و شرایط آنها و دستورات آنها در بیان رسول اکرم ﷺ آمده است و ما هم موظفیم که به آن دستورها عمل کنیم.^(۱)

(۱) خدای تعالی بحث ولایت و امامت و وجوب اطاعت از اولیاء الاهی را در قرآن بیان فرموده است و آنان را با صفات خاص خود که قابل تطابق با احدی غیر از آنها نیست مشخص کرده است و در شأن نزول آیات آنها که در

←



کتاب مسلمانان اعم از شیعه و اهل تسنن بطور کامل وجود دارد مصداق آن را مشخص کرده است و رسول خدا ﷺ از اولین روز آشکار کردن دعوت خود در میان اقوام و نزدیکان خود پسر عم و همراه خود علی علیه السلام را به عنوان خلیفه و جانشین مشخص کرده و در روز غدیر خم نیز آن حضرت را به این عنوان معرفی کردند و ایشان را به عنوان هارون نسبت به موسی برای خود دانسته و آن حضرت و فرزندان خود را به عنوان یکی از دو ثقل برای مسلمانان معرفی کردند و هر دو را همراه و ملازم یکدیگر تا قیامت قرار داده اند. با این روش کسانی که از لحاظ علمی و پاکی و صفات عالیه انسانی و قدرتمند در اجرای اسلام لیاقت و شایستگی جانشینی حقیقی آن حضرت را دارند را معرفی فرمودند و از طرفی با این روش قرآن از خطر تحریف در امان ماند و بر هر شخص آگاه و منصفی که طالب حقیقت باشد حجت را تمام کرده است. (محقق)



فصل دوم

**خلفاء و ائمه دوازده گانه از
دیدگاه بزرگان و محدثین**



خلفاء و ائمه دوازده گانه از دیدگاه بزرگان و محدثین

احکام اسلام در موارد زیادی به صورت کلیات و اصول آمده است، که احتیاج به توجیه دارد. توسعه دهندگان و بیان کنندگان آن باید کسانی باشند که صلاحیت آنها جنبه الهی داشته باشد. امامان همان رهبران الهی هستند که برای هدایت امت، نگهبانی از شرع و توسعه شریعت و تجسم عملی اسلام در محیط جامعه از ناحیه خداوند معرفی شده‌اند و آنها جانشینان پیامبر ﷺ هستند. که خود شخص رسول گرامی ﷺ فرموده‌اند:

«ان اوصیائی بعدي اثنا عشر اولهم علي و آخرهم القائم المهدي»^(۱)

امامان پس از من دوازده تن هستند که نخستین آنها امام علی بن ابی طالب علیه السلام و آخرین آنها امام محمد المهدی علیه السلام صاحب الامر است.

عن جابر بن سمره، قال، سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«يكون اثنا عشر أميراً، فقال كلمة لم اسمعها، فقال ابي انه

(۱) سلیمان حنفی قندوزی، ینابیع الودعة، ص ۴۴۰، (چاپ دارالاسوة، ج ۲، ص ۳۱۶، ح ۹۱۱، المودة العاشرة)

قال: کلهم من قریش»^(۱)

جابر بن سمره می‌گوید: از پیامبر شنیدم که فرمود: دوازده امیر خواهد بود، سپس کلمه‌ای گفت که من نشنیدم، پدرم گفت: پیامبر فرمود: همگی از قریش خواهند بود.

«انطلقت الى رسول الله ﷺ و معي ابي، يقول: لا يزال هذا الدين منيعاً الى اثني عشر خليفة»^(۲)
این دین به دوازده خلیفه، گرامی و بلند خواهد بود.

در صحیح مسلم آمده است:

دين همچنان استوار و پابرجا خواهد بود تا قیام قیامت و بر شما دوازده خلیفه خواهند بود که همه آنها از اهل قریش اند^(۳)

«عن ابن مسعود: انه سئل كم يلك هذه الامة من خليفة؟ فقال: سألنا عنها رسول الله ﷺ فقال: اثنا عشر كعدة نقيب بني اسرائيل»^(۴)

از ابن مسعود پرسیده شد که زمام این امت را چند نفر بدست می‌گیرند؟ گفت: ما از پیامبر ﷺ سوال کردیم. فرمود: دوازده نفر، به تعداد نقبیان بنی اسرائیل.

(۱) بخاری، صحیح، ج ۹، ص ۸۱، چاپ عبدالحمید پس از باب استخلاف و پیش از باب اخراج الحضور. (چاپ دارالفکر، ج ۸، ص ۱۲۷، کتاب الاحکام).
(۲) مسلم، صحیح، ج ۶، ص ۳، دارالفکر، بیروت؛ (ج ۳، ص ۱۴۵۲، داراحیاء التراث العربی، بیروت).
(۳) همان، ج ۴، ص ۴۸۲، کتاب الاماره، چاپ دارالشعب.
(۴) احمد بن حنبل، مسند، ج ۱، ص ۳۹۸، (ج ۶، ص ۳۲۱، ح ۳۷۸۱ مؤسسة الرسالة؛ وج ۸، ص ۳۸۱، ح ۳۸۵۴، وزارة الاوقاف المصرية)؛ منتخب کنز العمال، ج ۵، ص ۳۱۲، صواعق المحرقة، ص ۱۲، ینابیع المودة، ص ۲۵۸.



حال بعضی از علماء اهل سنت می پرسند پیامبر چطور و از کجا می دانست که بعد از او دوازده امام جانشین وی می شوند؟

اینجا باید گفت: چنین فکری نشانه ضعف ایمان ماست؛ زیرا اگر کسی قلباً به خدا و رسولش ایمان و اعتقاد داشته باشد باید در کمال اخلاص قبول کند که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله جواب هر سوالی را به وسیله وحی دریافت می نمود و خداوند هم می فرماید:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(۱)

هرگز پیامبر صلی الله علیه و آله به هوای نفس سخن نمی گوید و سخن او غیر از وحی خدا نیست. پس آیا پیامبر که به روایات خود اهل سنت هم فرموده است در آخر الزمان اولادی از اهل بیت می آید که اسمش محمد و لقبش مهدی است. آیا نمی داند که تعداد ائمه بعد از خودش چند نفرند؟ واقعاً جای بسی تأسف است که این علماء و فضلا به این مسئله شک می کنند؛ زیرا نمره اخلاص این افراد صفر است و به گفته پیامبر صلی الله علیه و آله که گرفته شده از وحی است، تردید دارند.^(۲)

(۱) نجم، ۳.

(۲) نک، صحیح مسلم، چاپ بیروت، ج ۲، ص ۱۴۵۳، صحیح بخاری، ج ۳، جزء ۹، ص ۱۰۱، صحیح ابن داوود، ج ۱، کتاب المهدی.



اشعاری درباره ائمه علیهم السلام

پاک یزدانا بحق پاکیت
 بی نیازا حرمت یکتائیت
 حق ذات لایزال ولم یزل
 که ابد عنوانش امد چون ازل
 حق جبریل امین ووحی حق
 درامانت از همه برده سبق
 حق ان مرسل که شاه انبیاست
 سرور عالم محمد ان شفیع المذنبین
 خاک روب بارگاه اقدسش روح الامین
 از طفیل مقدم ان شهنشاه ملک دین
 حق ان سلطان عادل در فنا
 زد علم برقبه اوج سما
 حق مولای فقیران جهان
 پادشاه اولیای انس و جان
 حق ان دو گوشوار عرش حق
 فعلشان از مصدر حق کرده شق
 ان یکی زهر زخارا نوش کرد
 وان دگر خون جوش لب خاموش کرد
 نونهال مثمرستان دین
 سید السادات زین العابدین
 سید السادات زین العابدین
 حرمت ان منبع علم و یقین
 باقران اسرار قران را مبین
 قره الابصار راس الراسخین



درفنون حق پرستی ماهر است	عالم ال محمد باقراست
ساکن شهر مدینه ست ان عزیز	
شد محمد نام او معصوم نیز	
هم به حق سرور و سالار راه	
محرم مخزون اسرار اله	
هم به حق ان چراغ راه حق	
حق ان صادق لدنی را امین	
درفنون حق پرستی ماهر است	
یادگار دوده پیغمبری	
حق ان سر حلقه صدق و صفا	
حق انشب زنده دار خسته دل	
حق ان صیقل ده رنگین دلان	
موسی کاظم به میدان فنا	
حق ان دریا دل روشن روان	
حق ان از ما سوا افشاند دست	
حق ان سید و سرور هشتم امام	
وان طبیب امت خیر الانام	



جانشین مرتضی در ارتضا
 شد مقام و نام پاک اورضا
 حق ان یکتا در بحر شهود
 کز ازل رفته زخود کرده وجود
 صائم وقائم مصفی و تقی
 انکه معراج فنا را مرتقی
 حق ان زیبا نهال باغ دین
 وان امام و پیشوای مهترین
 عابد و ساجد مزکی و نقی
 بغض اورا کی پسندد؟ جز شقی
 حق ان لشکر کش اکبر جهاد
 مصلح افساد و مولی عباد
 عاشق نوجمال لایزال
 عسکری گشته لقب بحرالکمال
 باغ دین را گشته گل برگ طری
 هست از اولاد حسین ان پاک جان
 پادشاه اهل ایمان عسکری
 حق ان نائب مناب ذات حق
 عسکرال محمد سامرا گشتش مکان
 مظهر نور هدی حین السبق
 حق ان یکتا در بحر صفا
 دره التاج و شهنشاه وفا
 حق ان نوباده باغ شهود
 وان شکفته نوگل بستان جود
 حق ان محبوب ذات سرمدی
 قطب الاقطاب جهان خورشید دین
 حق ان خورشید دین احمدی
 مظهرانوار رب العالمین



افتاب اسـمان مهـتـري	نـور بـخـش دودـه پيغمـبـري
پاي او تاج رقاب اولياء	خارقـاتـش معـجـزات انبيـاء
منـکـرا و منـکـر جملـه رسل	دعوت او دعوت جملـه رُسل
جامع اعجاز محبوب انام	مهدي اخـر زمان ختم الامام
پادشاه حرمت دل خستگان	هم به حق عزت اين خاندان
حق ان شوريد گانت بردرند	نام تو گویند و جان را بسپرند
حق ان شب زنده داران وصال	انکه در قران توفرمودی رجال
امت مرحومه را بخش گناه	جمله را از لطف ده توفيق راه
حاجيان را قوت طاعت فزاي	غازيانرا فتح و فيروزي نماي
عالمـان را روي گردان بر صواب	منعمـانرا دست بگشا بر ثواب
بر مريضان را شفـاي عام ده	مفلسـان را از عطا انعام ده
طالبان علم را توفيق بخش	حاکمان ملک را تحقيق بخش
قلبهـا را بر دين و تقوا زنده دار	جسمها را از معدلت اکـنده دار
سالکان را در شريعت پاي ده	عالمـان را نطق روح افزاي ده

تابعان را به متبوعان رسان
طالبان را به مطلوبان رسان
غیرذات خود برایشان کن حرام
بخش ایشان را زتجرید احترام
از وجود خویش ده پروا زشان
در حریم راز کن هم رازشان
حقیر کاتب را به عقباشاد کن
جرم او بر عفو خود ازاد کن
هر که امین گوید اندراین دعا
ساز او را همقرین مدعا
صد هزاران از صلوه و از سلام
باد بر جان نبی ختم الکلام

(اللهم صل علی محمد و آل محمد و عجل فرجهم)

علی علیه السلام کیست و مکتبش چیست؟

میسر نگردد بکس این سعادت

بکعبه ولادت ، به مسجد شهادت

علی علیه السلام پسر ابوطالب پسر عبدالمطلب پسر هاشم و مادری گرامیشی فاطمه بنت اسد که او هم هاشمیه است.

علی علیه السلام اولین کسی است که پدر و مادرش هاشمی بودند این امام همام در روز جمعه سیزدهم رجب سال ۳۰ سی عام الفیل - ۲۳ سال قبل از هجرت و دوازده ۱۲ سال قبل از بعثت - در بیت الله الحرام متولد شد. بر اثر قحطی و خشکسالی که در مکه و اطراف آن اتفاق افتاد، برای سبک تر ساختن بار عائله



سنگین ابوطالب، حضرت محمد صلی الله علیه و آله از عموی خود خواست علی علیه السلام را - که در آن زمان شش ساله بود - به وی بسپرد، که ابوطالب نیز پذیرفت. علی علیه السلام تحت تربیت معنوی و سلوک روحانی و نورانی حضرت محمد صلی الله علیه و آله پرورش یافت و حدود سیزده ساله بود که حضرت رسول صلی الله علیه و آله به نبوت و پیامبری بر جامعه بشری مبعوث گردید و علی علیه السلام از میان مردان نخستین کسی است که به رسالت پیامبر در همان نخستین روز بعثت با اطلاع بر همه شواهد صدق رسالت ایمان آورد و از آغاز رسالت پیامبر صلی الله علیه و آله تا لحظه رحلت آن حضرت صلی الله علیه و آله همواره در کنار پیامبر صلی الله علیه و آله و در خدمت اسلام و دفاع از حوزه اسلامی بود.

علی علیه السلام در جبهه دفاع از اسلام و مسلمین در برابر هجوم و لشکر کشی های مشرکان سردار بزرگ و رزمنده ای بی نظیر بود، در هیچ جنگی پشت به دشمن نکرد و پا به عقب گذاشت و در برابر هیچ حریفی روی نگردانید و مغلوب نشد. او در میدان عبادت و تقوا و خلوص و ایثار و علم و تدبیر و نیز در میدان سخن و سخنوری و تعلیم و ارشاد و زهد نیز پس از پیامبر صلی الله علیه و آله نخستین شخصیت عالم اسلام است.

علی علیه السلام کاتب وحی پیامبر و نویسنده نامه های رسمی و مهم و مخصوص آن حضرت صلی الله علیه و آله بود. وی نخستین کسی بود که در معارف الهیه و تحلیل مباحث جهان بینی و ایدئولوژی اسلام و بحث از خداشناسی - مسائل خلقت - هدفداری خلقت - ابعاد جهان و... بحث های فلسفی ویژه ای را مطرح نمود که

برخی از خطبه های نهج البلاغه و اسناد و روایات دیگر بر این حقایق علمی شگفت آور گواه است.

از همین روی - چه در دنیای اسلام و چه در دنیای خارج از اسلام - پس از پیامبر ﷺ درباره هیچ شخصی به قدر علی علیه السلام کتاب نوشته نشد و آثار و سخنان و تعلیمات و آراء او مورد تجزیه و تحلیل و بحث و ترجمه واقع نگردید. چنان که کتاب نهج البلاغه - که شامل خطبه ها و نامه ها و کلمات آن حضرت است به چندین زبان زنده دنیا ترجمه گردید و بررسی احوال و آراء او را مسیحیان و هندوها و دیگر مذاهب و مستشرقان در مجلداتی متعدد گردآوری کردند.

از شافعی - که رئیس مذهب شافعی است - پرسیدند: درباره امیرالمومنین علی علیه السلام چه می گوئید؟ جواب داد:

چه بگویم در حق کسی که سه صفت در وجودش با سه
صفت دیگر جمع شده که در هیچ آدمیزادی جمع نشده است؛
فقر و سخاوت،
شجاعت و عقل،
علم و عمل.

حال شرح اجمالی شناخت امام علی علیه السلام را با نقل سه نظر از سه محقق دنیای

غیر اسلام پایان می دهیم:



کابریل انگری محقق فرانسوی درباره امام علی علیه السلام می گوید:

علی علیه السلام در عین اینکه عنوان یک قهرمان انسانیت و یک امام هر دو را دارا بود، سردار جنگی شکست ناپذیر و عالم بزرگ علوم الهی و فصیح ترین خطیب صدر اسلام و... . نیز بشمار می رفت و از نظر تمام مذاهب اسلامی مورد ستایش و اقتدا و تکریم است بی آنکه خود او از این مذاهب طلبیده باشد و یا به آنها تعلقی خاص داشته باشد. تمامی مذاهب و فرق اسلامی او را پیشوای خود می شناسند در صورتی که پیشوایانی از قبیل: (نسطوریوس) یا (فوسیوس) اُسقف های قسطنطنیه یا (مارتین لوتر) پیشوای انقلابی پروتستان فقط مورد احترام کلیساهای خود هستند و از نظر کلیساهای دیگر مورد قبول نیستند.... .

شبلی شمیل فیلسوف طبیعی عرب نیز درباره امام علی علیه السلام چنین اظهار نظر

می نماید:

امام علی بن ابی طالب علیه السلام سرور تمام بزرگان و نسخه منحصر به فردی است که شرق و غرب جهان در گذشته و حال و آینده نمونه ای مانند او را ندیده و نخواهد دید.

جبران خلیل جبران نویسنده متفکر مسیحی لبنانی در این زمینه می گوید:

به عقیده من علی علیه السلام فرزند ابوطالب کسی است که



روح هستی را دریافته و همواره ملازم آن بوده است. او از دنیا رفت در حالی که رهبری و پیام های عظیمش مورد نیاز جهان بود، او همچون پیامبر روشن بین ملتی که مانند آنها نبود و در روزگاری که زمان او نبود برانگیخته شد، او در گذشت در حالی که شهید عظمت و عدالت خویش گردید، او شهید شد در حالی که دلش از شوق پروردگار لبریز بود.

برای شناخت این شخصیت والامقام علاوه بر تجزیه و تحلیل فضائل انسانی و سجایای اخلاقی وی، همان بررسی مکتب انسانی او است که بسان دریای وسیع و گسترده‌ی است که کرانه های آن ناپیدا است.

گفتگو درباره مکتب علی علیه السلام بدون ورود در آن، شاید برای برخی مبالغه آمیز جلوه کند اما هنگام ورود در آن انسان لمس می‌کند که مطلب بیش از آن است که شنیده و یا تصور کرده است مکتبی که تمام ارزشهای انسانی در پرتو یک روح ملکوتی با دقت فراوان بررسی شده و هیچ چیز در آن فروگذار نشده است، تمام نیازمندی‌های زندگی مادی و احتیاجات معنوی، با حدود و ضوابط مشخص و لازم در آن پیش بینی گردیده است.

راه دیگر برای شناخت روح وسیع و بلند وی، مطالعه و بررسی حالات و شاگردان او است؛ همان‌ها که سالیان درازی با لحظات کوتاهی در آن مکتب آموزش و پرورش یافته و انسانهای نمونه و کم نظیری شده‌اند و در قرون تاریک



به شدید ترین مبارزات با جهل و بیدادگری دست زده‌اند و با اهریمنان اجتماع انسانی پیکاری بی‌آمان و پیگیر داشته‌اند. عظمت پرورش یافتگان مکتبش که گوشه‌ای از عظمت استاد است، روشنگر مقام بزرگ و والای امام علی علیه السلام است.

چرا در اذان شهادت می‌دهند که علی علیه السلام ولی خداست؟

«أشهد أن علياً ولي الله»

امام علی علیه السلام از کسانی است که برگزیده و شایسته بدوش کشیدن بار مسئولیت و رهبری بعد از پیامبر صلی الله علیه و آله را دارد و او وصی آن بزرگوار است. حال آنگاه که حکومت (بنی‌امیه) برای سرپوش نهادن بر این حقیقت و ستیز با امیرمؤمنان علی علیه السلام و اولادش به کشتار آنان پرداخت و آن حضرت را برفراز منبرهای مسلمانان لعن و نفرین می‌کردند و مردم را به این امر مجبور کرده بودند؛ از این رو شیعیان و پیروان آن بزرگوار، شهادت می‌دهند که او ولی خداست و محال است که مسلمان ولی خدا را نفرین و لعن کند و این روحیه‌ای ستم سوز است از آن مسلمانها، در مقابل قدرت بیدادگران و وجود شهادت دادن به ولایت علی علیه السلام در اذان و اقامه به همین دلیل است.

کارهای مستحبی در عبادات به اندازه‌ای زیاد است که قابل شمارش نیست و اگر شخص مسلمان، به انجام مستحبات پردازد، دارای اجر و ثواب است و در صورت انجام ندادن کیفر نمی‌شود.

به عنوان مثال مستحب است بعد از شهادت به وحدانیت خداوند
(ذوالجلال) و رسالت حضرت رسول ﷺ هر مسلمانی بگوید: شهادت می‌دهم که
بهشت و جهنم حق است و خداوند در قیامت مردگان را بر می‌انگیزد
هزار آتش اگر در پوست داری

نسوزی گر علی را دوست داری

اگر مهر علی در سینه‌ات نیست

بسوزی گر ز آهن پوست داری

عدالت علی علیه السلام از زبان محدثین و بزرگان اهل سنت

ابن عباس گفت:

زن دیوانه‌ای مرتکب زنا شده بود، او را نزد خلیفه دوم
آوردند. خلیفه با برخی از افراد مشورت کرد سپس
دستور داد که آن زن را سنگسار کنند. علی بن ابی
طالب از آنجا می‌گذشت پرسید چه خبر است؟ گفتند:
زن دیوانه‌ای است از فلان قبیله که زنا داده است و
دستور صادر شده که سنگسارش کنند. راوی گوید:
علی بن ابی طالب گفت: او را باز گردانید. آنگاه نزد
خلیفه آمد و گفت: ای عمر آیا ندانستی که سه نفر
مصونیت دارند: دیوانه تا وقتی که بهبود یابد. انسان
خواب تا وقتی که بیدار شود، کودک تا وقتی که



خردمند گردد؟ خلیفه گفت: آری! گفت: پس چرا
می‌خواهید این زن را سنگسار کنید؟ خلیفه گفت:
نمی‌دانم، علی بن ابی طالب گفت: پس او را رها کنید
راوی گفت: خلیفه شروع کرد به تکبیر گفتن.^(۱)

از جمله فقیه گنجی شافعی در باب ۵۷ «کفایة الطالب» فی مناقب علی بن ابی
طالب علیه السلام بعد از نقل اخباری مسنداً خبر حذیفه بن الیمان را که دیگر علمای اهل
سنت هم نقل کرده‌اند ذکر نموده که روزی خلیفه دوم با حذیفه بن الیمان ملاقات
نمود و سوال کرد چگونه صبح کردی و حذیفه بن الیمان گفت:

«أصبحت و الله اكره الحق و احب الفتنة و اشهد بمالم اره
واحفظ غير المخلوق و اصلي علي غير وضوء ولي في
الارض ما ليس لله في السماء»

صبح کردم در حالی که اکراه دارم از حق و دوست میدارم فتنه
را و شهادت می‌دهم به چیزی که ندیده‌ام او را حفظ می‌نمایم
غیر مخلوق را و صلوات می‌فرستم بدون وضو و برای من است
در زمین چیزی که نیست برای خدا در آسمان.

خلیفه دوم از این کلمات غضبناک و خشمگین شد و خواست او را تنبیه
کند که امیر المومنین امام علی علیه السلام در همان موقع رسید و آثار غضب و خشم را
در صورت و چهره خلیفه ثانی دید. فرمود: از چه غضبناکی؟ قضیه را نقل نمود.

(۱) سنن، ابوداود، ج ۴، باب المجنون سیرق اویصیب أحدا، ص ۱۴۰، ج ۴۳۹۹ - صحیح، بخاری ج ۸، ص ۲۰۴،
کتاب المجانین باب لا یرجم المجنون و المجنونه.

علی علیه السلام فرمود: مطلب مهمی نیست بلکه صحیح گفته است؛ زیرا مراد از حق که از او کراهت دارد مرگ است. و مراد از فتنه که دوست میدارد مال و اولاد است و اینکه گفته شهادت میدهم به چیزی که ندیده‌ام یعنی شهادت می‌دهم به وحدانیت خداوند (ذوالجلال و الاکرام) و مرگ و قیامت و بهشت و دوزخ و صراط که هیچ کدام را ندیده است. و اینکه گفته است حفظ می‌کنم غیر مخلوق را مرادش قرآن است که مخلوق نیست و اینکه گفته بدون وضو صلوات می‌فرستم یعنی صلوات بر پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرستادن بدون وضو جائز است و اینکه گفته برای من است در زمین چیزی که نیست برای خدا در آسمان یعنی برای من زوجه ایست که خدای تعالی (عزوجل) مبرای از زوجه و اولاد داشتن است اینجا بود که خلیفه ثانی گفت: «کاد یهلك ابن الخطاب لولا علی بن ابی طالب» و حال آنکه باید خدمت برادران عزیز اهل سنت عرض کنم که من با آوردن چنین اسناد و روایاتی که از بزرگان خود اهل سنت نقل کردم قصد هیچ نوع اهانت و توهین به خلیفه ثانی را نداشتم بلکه واقعیت های تاریخ و علماء و مورخین و محدثین بزرگ اهل سنت را بیان نمودم.

غیر از ره حق رهی نیمود علی	یک لحظه در این ره نیاسود علی
حق در همه جا شود بباطل پیروز	این بود قضاوتی که فرمود علی



امامت علی علیه السلام از دیدگاه پیامبر صلی الله علیه و آله

گفتاری که رسول خدا صلی الله علیه و آله درباره علی علیه السلام فرموده و دلالت روشن دارد بر اینکه ممتاز ترین فرد مسلمین پس از آن حضرت و شایسته ترین آنها برای جانشینی پس از پیامبر است، از شمارش و تعداد بیرون است.

بعنوان نمونه به احادیث ذیل توجه کنید:

۱- حدیث منزلت

حدیث منزلت از روایات معروفی است که همه فرق مسلمین آن را نقل کرده که پیامبر صلی الله علیه و آله به علی علیه السلام رو کرد و فرمود:

«أنت مني بمنزلة هارون من موسى ألا أنه ليس بَعْدِي نبي»^(۱)

(۱) این روایت با عبارات مختلف در کتب اهل تسنن ذکر شده است.

صحیح البخاری - البخاری - ج ۴ - ص ۲۰۸ و ج ۵ - ص ۱۲۹؛ صحیح مسلم - مسلم النیسابوری - ج ۷ - ص ۱۲۰ - ۱۲۱؛ سنن ابن ماجه - محمد بن یزید القزوینی - ج ۱ - ص ۴۲ - ۴۳ ح ۱۱۵ و ص ۴۵ ح ۱۲۱ و ج ۵ - ص ۳۰۱ - ۳۰۲ ح ۳۸۰۸؛ سنن الترمذی - الترمذی - ج ۵ - ص ۳۰۴ ح ۳۸۱۳ و ۳۸۱۴؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۱۷۰ و ص ۱۷۳ - ۱۷۵ و ص ۱۷۷ و ص ۱۷۹ و ص ۱۸۲ - ۱۸۵ و ص ۳۳۰ - ۳۳۱ و ج ۳ - ص ۳۲ و ص ۳۳۸ و ج ۶ - ص ۳۶۹ و ص ۴۳۸؛ فضائل الصحابة - النسائي - ص ۱۳ - ۱۴؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۲ - ص ۳۳۷ و ج ۳ - ص ۱۰۸ - ۱۰۹ و ص ۱۳۲ - ۱۳۴؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۹ - ص ۴۰؛ مجمع الزوائد - الهيتمي - ج ۹ - ص ۱۰۹ - ۱۱۱ (باب منزلته رضي الله عنه) و ص ۱۱۹ - ۱۲۰ (باب جامع في مناقبه رضي الله عنه)؛ عمدة القاري - العيني - ج ۱۶ - ص ۲۱۴ و ج ۱۸ - ص ۴۶ - ۴۷ ح ۴۴۱۶؛ مسند أبي داود الطيالسي - سليمان بن داود الطيالسي - ص ۲۸ - ۲۹؛ المصنف - عبد الرزاق الصنعاني - ج ۵ - ص ۴۰۵ - ۴۰۶ ح ۹۷۴۵ و ج ۱۱ - ص ۲۲۶ ح ۲۰۳۹۰؛ مسند الحميدي - عبد الله بن الزبير الحميدي - ج ۱ - ص ۳۸ ح ۷۱؛ مسند ابن الجعد - علي بن الجعد بن عبید - ص ۳۰۱؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۷ - ص ۴۹۶ ح ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ج ۸ - ص ۵۶۲ ح ۴؛ مسند ابن راهويه - إسحاق بن راهويه - ج ۵ - ص ۳۶ - ۳۷ ح ۵ - ۲۱۳۹؛ مسند سعد بن أبي وقاص - أحمد بن إبراهيم الدورقي - ص ۵۱ ح ۱۹ و ص ۱۰۳ ح ۴۹ و ص ۱۳۶ ح ۷۵ و ص ۱۳۹ ح ۸۰ و ص ۱۷۴ -



تو نسبت به من همانند هارون نسبت به موسی هستی جز
اینکه بعد از من پیامبری نیست.

آقای سید محمود حسینی نسب سندجی می نویسد: پیامبر ﷺ فرمود: یا علی
راضی نمی شوی در نزد من مانند هارون برادر و جانشین موسی باشی؟^(۱)

۲- حدیث مؤاخاة

رسول گرامی اسلام ﷺ به امام المتقین علی ﷺ فرمود:

⇒
۱۷۷ ح ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲؛ کتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - ص ۵۵۱ ح ۱۱۸۸ و ص ۵۸۶-۵۸۹ ح ۱۳۳۱ و ۱۳۳۲ و
۱۳۳۳ و ۱۳۳۴ و ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ و ۱۳۳۷ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۹ و ۱۳۴۰ و ۱۳۴۱ و ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵ و ۱۳۴۶ و
۱۳۴۷ و ۱۳۴۸ و ۱۳۴۹ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ و ص ۵۹۵-۵۹۶ ح ۱۳۸۱ و ۱۳۸۲ و ۱۳۸۳ و ۱۳۸۴ و ۱۳۸۵ و ۱۳۸۶ و ۱۳۸۷ و
ص ۶۱۰-۶۱۱ ح ۱۴۵۴؛ السنن الكبرى - النسائي - ج ۵ - ص ۴۴-۴۵ ح ۸۱۳۸ و ۸۱۳۹ و ۸۱۴۰ و ۸۱۴۱ و ۸۱۴۲ و
۸۱۴۳ و ص ۱۰۷-۱۰۸ ح ۸۳۹۹ و ص ۱۱۲-۱۱۴ ح ۸۴۰۹ و ص ۱۱۹-۱۲۵ ح ۸۴۲۹ و ۸۴۳۰ و ۸۴۳۱ و ۸۴۳۲ و ۸۴۳۳ و
۸۴۳۴ و ۸۴۳۵ و ۸۴۳۶ و ۸۴۳۷ و ۸۴۳۸ و ۸۴۳۹ و ۸۴۴۰ و ۸۴۴۱ و ۸۴۴۲ و ۸۴۴۳ و ۸۴۴۴ و ۸۴۴۵ و ۸۴۴۶ و ۸۴۴۷ و
۸۴۴۸ و ۸۴۴۹ و ص ۱۴۴-۱۴۵ ح ۸۵۱۱ و ص ۲۴۰ ح ۸۷۸۰؛ خصائص أمير المؤمنين (ع) - النسائي - ص ۴۸-۵۱ و
ص ۶۱-۶۴ و ص ۷۶-۸۵ و ص ۸۸-۸۹ و ص ۱۱۶؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۱ - ص ۲۸۵-
۲۸۶ ح ۳۴۴ و ج ۲ - ص ۵۷-۵۸ ح ۱۰- (۶۹۸) و ص ۶۶ ح ۲۱- (۷۰۹) و ص ۷۳ ح ۳۰- (۷۱۸) و ص ۸۶ ح ۵۰-
(۷۳۸) و ص ۸۶-۸۷ ح ۵۱- (۷۳۹) و ص ۹۹ ح ۶۷- (۷۵۵) و ص ۱۳۲ ح ۱۲۱- (۸۰۹) و ج ۱۲ - ص ۳۱۰
ح ۶۸۸۳؛ جزء الحميري - علي بن محمد الحميري - ص ۲۸ و ص ۳۴؛ صحيح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۵ -
ص ۱۵-۱۶ و ص ۳۶۹-۳۷۱؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۲ - ص ۱۲۶ و ج ۳ - ص ۱۳۸-۱۳۹ و ج ۴ - ص
۲۹۶-۲۹۷ و ج ۶ - ص ۷۷ و ص ۸۳-۸۴ و ج ۷ - ص ۳۱۱ و ج ۸ - ص ۳۹-۴۰؛ المعجم الصغير - الطبراني -
ج ۲ - ص ۲۲ و ص ۵۳-۵۴؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۱ - ص ۱۴۶ ح ۳۲۸ و ص ۱۴۸ ح ۳۳۳ و ۳۳۴ و ج ۲ -
ص ۲۴۷ و ج ۴ - ص ۱۷ و ص ۱۸۴ و ج ۵ - ص ۲۰۳ و ص ۲۲۰-۲۲۲ و ج ۱۱ - ص ۶۱-۶۳ و ج ۱۲ - ص ۱۴-۱۵ و
ص ۷۷-۷۸ و ج ۱۹ - ص ۲۹۱ و ج ۲۰ - ص ۱۴۶-۱۴۷ ح ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹. (محقق)

(۱) محبة فينا فرض علينا، حسینی نسب سندجی، سید محمود، ص ۹۹.



«أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»^(۱)

(۱) در روایات بسیاری رسول خدا صلی الله علیه و آله حضرت علی علیه السلام را بعنوان برادر خود به مسلمانان معرفی کرده اند و حضرت علی علیه السلام نیز در روایات دیگری خود را برادر پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله معرفی کرده اند که این روایات با تعبیر مختلفی در کتب اهل تسنن موجود است:

سنن، الترمذی، ج ۲، ص ۲۹۹، (در چاپ صاوی ج ۱۳، ص ۱۹۶) و ج ۵ - ص ۳۰۰ ح ۳۸۰۴؛ سنن ابن ماجه - محمد بن یزید القزوینی - ج ۱ - ص ۴۴ ح ۱۲۰؛ السنن الکبری - النسائی - ج ۵ - ص ۱۰۶ - ۱۰۷ ح ۸۳۹۵ و ص ۱۲۶ ح ۸۴۵۲ و ص ۱۲۵ - ۱۲۶ ح ۸۴۵۱؛ المستدرک - الحاکم النیسابوری - ج ۳ - ص ۱۱۱ - ۱۱۲ و ص ۱۴؛ خصائص أمير المؤمنين (ع) - النسائی - ص ۴۶ و ص ۸۶ - ۸۷؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۱۵۹ و ص ۲۳۰؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۱ - ص ۳۴۷ ح ۴۴۵ و ص ۴۰۲ - ۴۰۳ ح ۵۲۸ و ج ۴ - ص ۲۶۶ - ۲۶۷ ح ۲۳۷۹؛ تاریخ الطبري - الطبري - ج ۲ - ص ۵۶ و ص ۶۲ - ۶۴؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۱ - ص ۳۱۹ (عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده) ح ۹۴۹ و ج ۱۲ - ص ۳۲۱؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۵ - ص ۳۴۳؛ الاستيعاب - ابن عبد البر - ج ۳ - ص ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹؛ علل الدارقطني - الدارقطني - ج ۹ - ص ۲۰۵ ح ۱۷۲۳؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۷ - ص ۵۰۷ ح ۷۸؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۷ - ص ۴۹۷ ح ۱۶ و ص ۴۹۸ ح ۲۱؛ الطبقات الكبرى - محمد بن سعد - ج ۱ - ص ۱۸۷ و ج ۲ - ص ۲۳ والعمانية - الجاحظ - ص ۲۹۸ - ۳۰۰ و ص ۳۰۳ - ۳۰۴؛ مسند أبي حنيفة - أبو نعيم الأصبهاني - ص ۲۱۱ - ۲۱۲؛ كتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - ص ۵۸۴ ح ۱۳۲۴؛ فضائل أمير المؤمنين (ع) - ابن عقدة الكوفي - ص ۵۲؛ المناقب - الموفق الخوارزمي - ص ۷ - ۸ و ص ۳۹ - ۴۶ ح ۸ و ص ۱۹۸ - ۲۰۲ و ص ۲۲۲ - ۲۲۸ و ص ۳۱۳ - ۳۱۵ ح ۳۱۴؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ۲ - ص ۱۸۷ و ص ۶۲ و ج ۵ - ص ۳۵ و ج ۶ - ص ۸۳ - ۸۴ و ج ۷ - ص ۱۳۲ ح ۶۳؛ تاریخ بغداد - الخطيب البغدادي - ج ۷ - ص ۳۹۸ ح ۳۹۱۹؛ تاریخ مدينة دمشق - ابن عساکر - ج ۱۴ - ص ۱۷۲ - ۱۷۴ و ج ۴۲ - ص ۱۸ و ص ۵۲ و ص ۴۶ - ۵۳ و ص ۵۹ - ۶۲ و ص ۴۳۱ - ۴۳۶ و ج ۵۶ - ص ۷۲ - ۷۳ ح ۷۰۳۶؛ ذیل تاریخ بغداد - ابن النجار البغدادي - ج ۵ - ص ۸۹؛ الامامة والسياسة - ابن قتيبة الدينوري، تحقيق الزيني - ج ۱ - ص ۱۷ - ۱۹ و ص ۲۸ - ۲۹؛ مناقب علي بن أبي طالب (ع) وما نزل من القرآن في علي (ع) - أبي بكر أحمد بن موسى ابن مردويه الأصفهاني - ص ۲۸۹ - ۲۹۱ ح ۴۵۷ و ص ۱۰۰ - ۱۰۲ ح ۱۰۲ و ص ۹۹ - ۱۰۰ ح ۹۸ و ص ۱۲۷ - ۱۲۹ ح ۱۶۱ و ص ۲۸۷ - ۲۹۱ ح ۴۵۵؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۳ - ص ۲۷۷ - ۲۷۸ (فصل في مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار)؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ۸۲ - ۸۳؛ إمتاع الأسماع - المقرئ - ج ۵ - ص ۱۷۶ - ۱۷۸؛ الآحاد والمثاني - الضحاك - ج ۱ - ص ۱۴۸ ح ۱۷۸؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۲ - ص ۲۸۷ و ج ۱۳ - ص ۲۲۸ و ص ۲۰۰ و ص ۲۱۲ و ص ۲۱۰ - ۲۱۱ (اما خبر الوزارة) و ص ۲۴۴ - ۲۴۵ و ج ۲۰ - ص ۲۸۶ ح ۲۷۳؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۱۸۹ ح [۲] و ص ۳۱۱ - ۳۱۲ الباب الحادي والثلاثون في تفسير قوله تعالى: (وأنذر عشيرتک الأقربين

تو برادر من در دنیا و آخرت هستی؛ پیامبر ﷺ فرمود:

(۱) بهترین برادرانم علی علیه السلام است.

۳- حدیث علم

از سخنان معروف رسول اکرم صلی الله علیه و آله است که فرمود:

«أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا»؛^(۲)

⇒

(و ص ۱۹۳ و ص ۳۷۰-۳۷۳ ح ۶ و ص ۲۴۱-۲۴۲ ح ۱۵ و ص ۴۱۶-۴۱۷ ح ۳ و ج ۲- ص ۷۲ ح ۲۱ و ص ۱۵۷ ح ۴۴۲ و ص ۲۸۸) (المودة السادسة) في أن عليا عليه السلام أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووزيره وأن طاعته طاعة الله تعالى [۸۲۲] و ص ۲۹۱ ح ۸۳۳ و ص ۲۹۹ ح ۸۵۵؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۱ - ص ۵۹۸ ح ۳۲۸۷۹ و ص ۶۰۸ ح ۳۲۹۳۹ و ص ۶۰۹ ح ۳۲۹۴۷ و ص ۶۱۰-۶۱۱ ح ۳۲۹۵۵ و ص ۶۲۴ ح ۳۳۰۴۳ و ج ۱۳ - ص ۱۱۴ ح ۳۶۳۷۱ و ص ۱۲۲ ح ۳۶۳۸۹ و ص ۱۲۹ ح ۳۶۴۱۰ و ص ۱۳۱-۱۳۳ ح ۳۶۴۱۹ و ص ۱۳۸ ح ۳۶۴۳۵ و ص ۱۴۰ ح ۳۶۴۴۰ و ص ۱۴۹ ح ۳۶۴۶۵ و ص ۱۵۰ ح ۳۶۴۶۸ و ص ۱۷۴-۱۷۵ ح ۳۶۵۲۰؛ ميزان الاعتدال - الذهبي - ج ۱ - ص ۴۳۲-۴۳۳ و ص ۵۵۰ ح ۲۰۶ و ج ۲- ص ۷۵-۷۶ ح ۲۸۹۰ و ج ۳- ص ۳۹۹ ح ۶۹۲۷ و ج ۴- ص ۳۱۸؛ لسان الميزان - ابن حجر - ج ۲- ص ۳۱۸ ح ۱۲۹۶ و ص ۴۸۴ و ج ۴- ص ۴۸۰-۴۸۱؛ تهذيب التهذيب - ابن حجر - ج ۷- ص ۲۹۶-۲۹۷؛ تهذيب الكمال - المزي - ج ۹- ص ۱۴۶-۱۴۷ و ج ۲۰- ص ۴۸۳-۴۸۴ و ج ۲۲- ص ۵۱۴؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۳- ص ۳۶ و ج ۷- ص ۳۷۱ حديث المؤاخاة؛ السيرة النبوية - ابن كثير - ج ۱- ص ۴۳۱-۴۳۲؛ تحفة الأحوذى - المباركفوري - ج ۱۰- ص ۱۵۲-۱۵۳؛ حديث خثمة - خثمة بن سليمان الأطرابلسي - ص ۱۹۹؛ مجمع الزوائد - الهيتمي - ج ۸- ص ۳۰۲-۳۰۳؛ باب معجزته صلى الله عليه وسلم في الطعام وبركته فيه؛ الفصول المهمة في معرفة الأئمة - ابن الصباغ - ج ۲- ص ۱۱۸۳؛ نظم درر السمطين - الزندي الحنفي - ص ۹۴-۹۸؛ الدرر - ابن عبد البر - ص ۸۹-۹۶؛ فيض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي - ج ۴- ص ۴۶۸ ح ۵۵۸۹؛ ترجمة الامام الحسين - ابن عساكر - ص ۱۹۳-۱۹۶ ح ۱۷۳؛ الجرح والتعديل - الرازي - ج ۵- ص ۲۰ ح ۹۱. (محقق)

(۱) اسد الغابة، ج ۳، ص ۷۲

(۲) ابن روايت با عبارات در كتب اهل تسنن موجود است. المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۳ - ص ۱۲۶ - ۱۲۷؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۱۱ - ص ۵۵؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ۴۲ - ص ۳۷۸-۳۸۱؛

⇐

من شهر علم هستم و علی درب آن است.

فخر رازی در کتاب تفسیر خود و نیز ابی حیان اندلسی در کتاب تفسیر

«البحر المحيط» ذیل آیه مباهله در مسئله سوم چنین می نویسند:

حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمود:

«من اراد أن یری آدم فی علمه و نوحاً فی طاعته و

ابراهیم فی خلته و موسی فی هیئته و عیسی فی صفوته

فلینظر الی علی بن ابی طالب»^(۱)

→

تاریخ بغداد - الخطیب البغدادی - ج ۳ - ص ۱۸۱ ح ۱۲۰۳ و ج ۵ - ص ۱۱۰ ح ۲۵۰۲ و ج ۷ - ص ۱۸۱ - ۱۸۲ ح ۳۶۱۳ و ج ۱۱ - ص ۴۹ - ۵۱؛ المناقب - الموفق الخوارزمی - ص ۸۲ - ۸۳ ح ۶۹؛ الفایق فی غریب الحدیث - جارا لله الزمخشری - ج ۲ - ص ۱۶؛ الاستیعاب - ابن عبد البر - ج ۳ - ص ۱۱۰۲؛ عمدة القاری - العینی - ج ۱۶ - ص ۲۱۵؛ مجمع الزوائد - الهیثمی - ج ۹ - ص ۱۱۴ (باب فی علمه رضی الله عنه)؛ کشف الخفاء - العجلونی - ج ۱ - ص ۲۰۳ - ۲۰۵ ح ۶۱۸؛ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر - المناوی - ج ۳ - ص ۶۰ - ۶۱ ح ۲۷۰۵؛ تذکرة الموضوعات - الفتنی - ص ۹۵؛ کنز العمال - المتقی الهندی - ج ۱۳ - ص ۱۴۷ - ۱۴۸ ح ۳۶۴۶۳؛ الجامع الصغیر - جلال الدین السیوطی - ج ۱ - ص ۴۱۵ ح ۲۷۰۵؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبی الحدید - ج ۷ - ص ۲۱۹ - ۲۲۰؛ فتح الملک العلی - أحمد بن الصدیق المغربي - ص ۱ - ۴؛ میزان الاعتدال - الذهبی - ج ۲ - ص ۲۵۱؛ تهذیب الکمال - المزی - ج ۱۸، ص ۷۶ - ۷۷ و ص ۷۹؛ أسد الغابة - ابن الأثیر - ج ۴ - ص ۲۲ (محقق)

(۱) این روایت با عبارات مختلف در کتب اهل تسنن موجود است: تاریخ مدینة دمشق - ابن عساکر - ج ۴۲ - ص ۳۱۳ و ص ۲۸۸؛ تفسیر البحر المحيط - أبی حیان الأندلسی - ج ۲ - ص ۵۰۳ - ۵۰۴؛ تفسیر الرازی - الرازی - ج ۸ - ص ۸۵ - ۸۷؛ شواهد التنزیل - الحاکم الحسکانی - ج ۱ - ص ۱۳۶ - ۱۳۷ ح ۱۴۷ و ص ۱۰۳ ح ۱۱۷ و ص ۱۰۰ ح ۱۱۶؛ المناقب - الموفق الخوارزمی - ص ۸۳ ح ۷۰؛ فتح الملک العلی - أحمد بن الصدیق المغربي - ص ۶۹ - ۷۰؛ کنز العمال - المتقی الهندی - ج ۱۱ - ص ۶۳۴ - ۶۳۵ ح ۳۳۰۹۰؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبی الحدید - ج ۷ - ص ۲۲۰؛ ینابیع المودة لذوی القربی - القندوزی - ج ۲ - ص ۴۸۶ ح ۳۶۸ و ص ۳۰۶ - ۳۰۷ ح ۸۷۴ و ص ۱۸۳ ح ۵۲۷ و ج ۱ - ص ۳۶۳ ح ۱؛ مناقب علی بن أبی طالب (ع) وما نزل من القرآن فی علی (ع) - أبی بکر أحمد بن موسی ابن مردویه الأصفهانی - ص ۱۴۷ - ۱۴۸ (الفصل الثالث عشر تشبیهه بالأنبیاء والصالحین) و ص ۱۴۷

←

«کسی که می‌خواهد به علم آدم و طاعت نوح و بردباری
ابراهیم و بزرگواری موسی و زهد و پارسایی عیسی بنگرد، باید
به سیمای علی بنگرد».

از این روایات و پس از ارزیابی عمیق و صحیح، روشن می‌شود که
پیامبر ﷺ علی را بعنوان امام بعد از خود معرفی کرده است، باتوجه به اینکه
گفتار پیامبر ﷺ از وحی سر چشمه می‌گیرد، و اظهار محبت‌های آن حضرت،
حساب شده و بر اساس موازین جهان بینی اسلامی است و همه و همه برای ما
ثابت می‌کنند که تنها علی جانشین پیامبر ﷺ است و این خلعت شریف فقط
ویژه قامت پاک و مبارک آن امام همام است، در خبر از پیامبر اکرم ﷺ آمده
است که بهشت، مشتاق است به سه نفر: به علی و عمار و سلمان.^(۱)

⇒

ح ۱۷۹؛ مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول ﷺ - محمد بن طلحة الشافعي - ص ۱۲۹. (محقق)

(۱) قال رسول الله ﷺ: «إن الجنة تشتاق الي ثلاثة: علي وعمار و سلمان...»

این روایت با عبارات مختلف در کتب دیگر اهل تسنن نیز ذکر شده است:

سنن ترمذی، ج ۵، ص ۳۲۲، مناقب سلمان فارسی، ح ۳۸۸۴؛ المعجم الكبير - الطبرانی - ج ۶ - ص ۲۱۵ (من
أخبار سلمان ووفاته)؛ المعجم الأوسط - الطبرانی - ج ۷ - ص ۳۰۵؛ تحفة الأحوذی - المباركفوری - ج ۱۰ - ص
۲۰۲؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۵ - ص ۱۶۴ ح ۲۷۷۹ و ص ۱۶۵ - ۱۶۶ ح ۲۷۸۰ و ج ۱۲ - ص ۱۴۲ -
۱۴۴ ح ۶۷۷۲؛ طبقات المحدثين بأصبهان - عبد الله بن حبان - ج ۱ - ص ۲۰۵ و ص ۴۴۵ - ۴۴۶ ح (۷۲)؛ ذکر
أخبار أصبهان - الحافظ الأصبهاني - ج ۱ - ص ۴۹ و ج ۲ - ص ۳۲۸؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص
۱۰۸ (ذكر جامع مناقبه (رض))؛ جواهر المطالب في مناقب الإمام علي (ع) - ابن الدمشقي - ج ۱ - ص ۲۲۷؛
انساب الأشراف - البلاذري - ص ۱۲۲ ح ۸۴؛ وقعة صفين - ابن مزاحم المنقري - ص ۳۲۳؛ تهذيب الكمال -
المزي - ج ۱۱ - ص ۲۵۱ و ج ۲۱ - ص ۲۲۲ و ج ۳۳ - ص ۳۰۷؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ۱۰ - ص ۴۵۱
و ج ۲۱ - ص ۴۱۱ و ج ۴۳ - ص ۳۸۵ - ۳۸۶ ح ۹۲۴۲ و ۹۲۴۳ و ۹۲۴۴ و ۹۲۴۵ و ج ۶۰ - ص ۱۷۵ - ۱۷۷ ح
۱۲۴۲۵ و ۱۲۴۲۶ و ۱۲۴۲۷ و ۱۲۴۲۸ و ۱۲۴۲۹؛ میزان الاعتدال - الذهبي - ج ۱ - ص ۲۵۰؛ سير أعلام النبلاء -

⇐



محمد صلی الله علیه و آله با علی از نور واحد درون مهد هزاران پرده بودند
چو قمر و مه که بیرون آید از ابر نقاب از روی زیبا بر گشودند
دو مظهر بود در اظهار یک نور بمانور خدا ظاهر نمودند

ولایت

ولایت در لغت بمعنی قُرب، نصرت، تولی، تملک، خطه و تصرف، آمده است و یکی از بخش های مهم و عظیم اسلام است که جامعه بشری از آن غافلند در حالی که امامت و ولایت با نبوت، هم به توحید متصل است. اکثریت مسلمین مسیرشان را از اهلیت علیهم السلام و ولایت جدا کرده اند و نمی دانند که موضوع خلافت و جانشینی بلا فصل رسول صلی الله علیه و آله امری انتخابی نیست بلکه این مسئله بر اساس نیاز فطری انسانها و به امر و معرفی و نصب پروردگار واقع شده است. انسان در هر زمان نیازمند امام و پیشوایی است عادل و مبرا از معصیت همچنان که از قدیم الایام گفته



الذهبي - ج ۱ - ص ۳۵۴ - ۳۵۵ و ص ۴۱۳ و ص ۵۴۰ - ۵۴۱؛ تاریخ الاسلام - الذهبي - ج ۳ - ص ۵۷۴؛ تاریخ الاسلام - الذهبي - ج ۳ - ص ۵۱۴ و ۵۱۵؛ المختصر من تاریخ ابن الدبیثی - الذهبي - ص ۲۸ ح ۹۳؛ الوافی بالوفیات - الصفدی - ج ۱۰ - ص ۱۷۴؛ مجمع الزوائد - الهیثمی - ج ۹ - ص ۱۵۵ - ۱۵۶ و ص ۳۰۷ و ص ۳۳۰ و ص ۳۴۴؛ کنز العمال - المتقی الهندی - ج ۱۱ - ص ۶۳۹ (الفصل الثالث فی ذکر الصحابة رضوان الله علیهم أجمعین) ح ۳۳۱۱۲ و ص ۷۵۴ ح ۳۳۶۷۱ و ۳۳۶۷۲ و ۳۳۶۷۳ و ۳۳۶۷۴ و ۳۳۶۷۵ و ۳۳۶۷۶ و ۳۳۶۷۷ و ۳۳۶۷۸ و ۳۳۶۷۹ ح ۱۸ و ج ۲ - ص ۳۶۷۵۷ و ۳۶۷۵۸ و ۳۶۷۵۹؛ ینایع المودة لذوی القربی - القندوزی، ج ۱، ص ۳۷۸ - ۳۷۹ ح ۱۸ و ج ۲ - ص ۴۰۲ [الحديث] التاسع والثلاثون؛ أسد الغابة - ابن الأثیر - ج ۲ - ص ۳۳۰ - ۳۳۱؛ البداية والنهاية - ابن کثیر - ج ۷ - ص ۳۴۵. (محقق)

شده که دنیا نباید از مردان خاص خدا خالی باشد؛ زیرا اگر بخاطر وجود مقدس این خاصان درگاه احدیت نباشد، دنیا ارزشی نداشت و چیزی به اسم زندگی وجود نداشت.

پس در هر عصر زمانی انسانها نیاز به راهنما و پیشوایی معصوم هستند که اکثر علمای اهل سنت به این حدیث شریف یقین و باور دارند که می‌فرماید:

«مَنْ مَاتَ بَعِيْرَ إِمَامٍ مَاتَ مَيِّتَةً الْجَاهِلِيَّةِ»^(۱)

«هر کس بمیرد و امام نداشته باشد مرگش مرگ جاهلیت است».

همین بیان ما را به سمت کاوش در شناخت مقام والای امامت و ولایت سوق می‌دهد و این که هر سه معرفت (توحید) و (نبوت) و (امامت) مکمل یکدیگرند و در مکتب تشیع ولایت و امامت یکی از اصول دین و امتداد توحید

(۱) این روایت با عبارات مختلف بر ضرورت وجود امام برای مسلمانان در هر زمان دلالت دارد که در کتب اهل تسنن ذکر شده است:

مسند احمد، ج ۴، ص ۹۶؛ صحیح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۰ - ص ۴۳۴؛ العثمانیة - الجاحظ - ص ۳۰۱؛ علل الدارقطنی - الدارقطنی - ج ۷ - ص ۶۳ - ۶۴ ح ۱۲۱۴؛ کتاب السنة - عمرو بن أبی عاصم - ص ۴۸۹ ح ۱۰۵۷؛ کنز العمال - المتقسی الهندی - ج ۱ - ص ۱۰۳ ح ۴۶۳ و ۴۶۴ و ص ۲۰۷ - ۲۰۸ ح ۱۰۳۷ و ج ۶ - ص ۶۵ ح ۱۴۸۶۲ و ۱۴۸۶۳؛ مجمع الزوائد - الهیثمی - ج ۵ - ص ۲۲۵؛ مسند أبی داود الطیالسی - سلیمان بن داود الطیالسی - ص ۲۵۹ (زید بن أسلم عن ابن عمر رضي الله عنهم)؛ مسند أبی یعلی - أبویعلی الموصلی - ج ۱۳ - ص ۳۶۶ ح ۷۳۷۵؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۴ - ص ۹۶؛ مسند الشامیین - الطبرانی - ج ۲ - ص ۴۳۷ - ۴۳۸ ح ۴۳۸؛ المعجم الأوسط - الطبرانی - ج ۶ - ص ۷۰؛ المعجم الكبير - الطبرانی - ج ۱۹ - ص ۳۸۸؛ المعیار والموازنة - أبو جعفر الإسکافی - ص ۲۴ و ۳۲۱؛ منابع المودة لذوی القربی - القندوزی - ج ۱ - ص ۳۵۰ - ۳۵۱ ح [۵] و ج ۳ - ص ۳۷۲ ح (۳) و ص ۴۵۶ ح (۱۶) (محقق).



و نبوت است که بر هر فرد مسلمان تکلیف شرعی است که درباره این اصل مهم اعتقادی تحقیق کند و گمان نبرد که مسئله امامت یک حادثه تاریخی بوده که در گذشته اتفاق افتاده و حالا اگر کسی هم از تاریخ و حوادث گذشته بی اطلاع باشد بجایی بر نمی خورد. بلکه موضوع ولایت اهل بیت علیهم السلام مسأله ای است که همواره تا قیامت ادامه دارد و زمین بدون وجود آنها برپا نخواهد بود.

حال اهل تسنن بر این عقیده اند که همینکه مسلمان، نبوت را قبول کند کافست و امامت اصلاً جزو اصول دین نمی باشد و قبول کردن آن جزو مهمات دین اسلام و اصول دین و فروع دین نیست. حال با توجه به نظرات این برادران باید بگویم که نبوت و ولایت مکمل یکدیگرند. برای مثال اگر کسی اصول دین را قبول کند و ایمان به آن داشته باشد اما اگر نماز که ستون دین و نور چشم رسول خدا صلی الله علیه و آله می باشد را بجا نیاورد ایمان به قبول دین وی ارزشی ندارد، زیرا این نماز است که ارتباط بین بنده و خالق را برقرار می کند و لو اینکه نماز جزو فروع دین می باشد. انبیاء (نبوت) همانند دریایی می باشد که شما از دور نظاره گر آن می باشید ولی فقط می توانید ساحل آن را مشاهده کنید حال اگر یک کشتی باشد می توان با همین وسیله تمام دریا را گشت و از تمام نقاط دریا دیدن کرد حال با داشتن چنین وسیله ای می توان با تمام اعماق دریا آشنا شد و این دریا را بهتر شناخت و آگاهی بهتر پیدا کرد. پس برادران من ولایت همین کشتی است که اگر بنخواهی دریای نبوت را بهتر شناسی باید سوار بر کشتی شده و الا فقط

اسمی از دریا را شنیده‌ای بنابراین باید گفت: که اعتقاد به اصول و فروع بدون اعتقاد به ائمه علیهم‌السلام ارزشی ندارد.

آیه ولایت بزرگترین دلیل برای ولایت عامه علیه‌السلام

یکی از دلایل روشنی که بر ولایت عامه امیر المؤمنین علیه‌السلام و امامت و پیشوائی الهی آنحضرت دلالت می‌کند آیه ۵۵ از سوره مائده یعنی آیه شریفه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾

علاوه بر مآخذ و کتب شیعه، مصادر و مراجع مهم و فراوان تفسیری و حدیثی و تاریخی و ادبی اهل سنت جملگی بر آنند که این آیه در شأن امیر المؤمنین علیه‌السلام به شرحی که اجمالاً توضیح داده می‌شود نازل شده است.^(۱)

(۱) المعجم الأوسط - الطبرانی - ج ۶ - ص ۲۱۸؛ المعجم الكبير - الطبرانی - ج ۱ - ص ۳۲۰ - ۳۲۱ ح ۹۵۵؛ معرفة علوم الحديث - الحاكم النيسابوري - ص ۱۰۲؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۱۳ - ص ۲۷۷؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ۲۳ - ۲۴ و ص ۸۵ - ۸۸؛ تخريج الأحاديث والآثار - الزيلعي - ج ۱ - ص ۴۰۹ - ۴۱۰ ح ۴۲۰ و ج ۲ - ص ۲۳۷ - ۲۳۸؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۳ - ص ۱۰۸ ح ۳۶۳۵۴ و ج ۱۵ - ص ۱۰۲ ح ۴۰۲۶۶؛ زاد المسير - ابن الجوزي - ج ۲ - ص ۲۹۲ و ص ۲۹۲؛ تفسير الرازي - الرازي - ج ۱۲ - ص ۲۶ (القول الثاني: أن المراد من هذه الآية شخص معين، وعلى هذا ففيه أقوال)؛ تفسير القرطبي - القرطبي - ج ۶ - ص ۲۲۱ (المسألة الثانية)؛ تفسير الجلالين - المحلي، السيوطي - شرح ص ۳۳۷ - ۳۳۸؛ الدر المنثور - جلال الدين السيوطي - ج ۲ - ص ۲۹۳ - ۲۹۴ (قوله تعالى) (إنما وليكم الله ورسوله)؛ لباب النقول - السيوطي - ص ۹۳ (قوله تعالى) * (إنما وليكم الله) و ص ۸۱ (قوله تعالى: * (إنما وليكم الله))؛ فتح القدير - الشوكاني - ج ۲ - ص ۵۳ (قال في قوله) (إنما وليكم الله ورسوله))؛ تفسير الألوسي - الألوسي - ج ۶ - ص ۱۶۷؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساکر - ج ۴۲ - ص ۳۵۶ - ۳۵۷ و ج ۴۵ - ص ۳۰۳؛ انساب الأشراف - البلاذري - ص ۱۴۹ - ۱۵۰؛ الكشف عن حقائق التنزيل وعبون الأقاويل - الزمخشري - ج ۱ - شرح ص ۶۲۳ - ۶۲۴؛ مناقب علي بن أبي طالب (ع) وما نزل من القرآن في علي (ع) - أبي بكر أحمد بن موسى ابن مردويه الأصفهاني - ص ۱۲۷ - ۱۳۳ ح ۱۶۱ و ص ۲۳۳ - ۲۳۸ قوله



چگونگی حادثه‌ای که نزول آیه شریفه ولایت را در پی داشت، هر چند در کتب تفسیر، حدیث و تاریخ، نقل نشده اما بطور اجمال از مجموع آنها این محصل را می‌توان بدست آورد:

سائلی بر جمیع مسلمین در مسجد وارد شده، اظهار حاجت نمود، اما کسی به او چیزی نداد، پس دستها به آسمان برداشت و عرضه داشت: بار الها به مسجد پیامبر تو محمد صلی الله علیه و آله آمده و میان این جمع اظهار مسکنت نمودم ولی کسی به من چیزی نداد، علی علیه السلام که بنماز مشغول و در حال رکوع بود، باشنیدن شکوه سائل، دست از سر زانو بسمت سائل گرفت و با باز گذاشتن انگشت کوچک و بستن



تعالی: (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون * ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) ح ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴؛ تفسیر البیضاوی - البیضاوی - ج ۲ - ص ۳۳۸ - ۳۴۰ (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا)؛ تفسیر النسفی - النسفی - ج ۱ - ص ۲۸۹ (وهم راكعون)؛ تفسیر البغوی - البغوی - ج ۲ - ص ۴۷؛ شواهد التنزیل - الحاکم الحسکانی - ج ۱ - ص ۲۰۹ - ۲۴۹ ح ۲۱۶ تا ۲۴۳؛ تفسیر السمعانی - السمعانی - ج ۲ - ص ۴۷ - ۴۸ قوله تعالی - (إنما وليكم الله ورسوله)؛ تفسیر الواحدي - الواحدي - ج ۱ - ص ۳۲۵ - ۵۵* (إنما وليكم الله ورسوله)؛ أسباب نزول الآيات - الواحدي النيسابوري - ص ۱۳۳ - ۱۳۴ قوله تعالی: (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا)؛ تفسیر الثعلبی - الثعلبی - ج ۴ - ص ۸۰ - ۸۱؛ تفسیر ابن زمنین - أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي زمنین - ج ۲ - ص ۳۳ - ۳۴ (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا)؛ تفسیر السمرقندی - أبو الليث السمرقندی - ج ۱ - ص ۴۲۳ - ۴۲۴ سورة المائدة الآيات ۵۵ - ۵۶ قوله تعالی* (إنما وليكم الله ورسوله)؛ أحكام القرآن - الجصاص - ج ۲ - ص ۵۵۷ باب العمل اليسير في الصلاة قال الله تعالی: (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون)؛ التسهيل لعلوم التنزیل - الغرناطي الكلبي - ج ۱ - ص ۱۸۱ (إنما وليكم الله)؛ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - ابن عطية الأندلسي - ج ۲ - ص ۲۰۸ - ۲۰۹ سورة المائدة ۵۵ ۵۶ ۵۷ الخطاب بقوله* (إنما وليكم الله)؛ تفسیر ابن کثیر - ابن کثیر - ج ۲ - ص ۷۳ - ۷۴ وقوله "الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة". (محقق)

انگشتان دیگر به او فهمانید که انگشتی گرانبها را که (سهمیه وی از غنایم یکی از جنگها با دشمنان اسلام بود) از انگشت او بر گیرد، سائل نیز آنرا گرفت، پس از دقایقی چند رسول خدا ﷺ بسوی مسجد رهسپار شده، در خارج از مسجد به سائل برخورد نمود، از او پرسید: آیا کسی به تو چیزی داد؟ پاسخ داد: بلی یا رسول الله، پرسید چه کسی؟ سائل برابر جمع مسجدیان آمده با دست خود علی ﷺ را نشان داد، این بار رسول خدا ﷺ پرسید: در چه حال و به چه کاری مشغول بود؟ پاسخ داد: در حال رکوع بود که این انگشتی را به من داد. در این حال رسول خدا ﷺ صدا را به تکبیر بلند کرد، و آیه ۵۵ سوره مائده را که پس از وقوع این حادثه و به مناسب آن بر حضرت ﷺ وحی شده بود بر مردم تلاوت فرمود: مفاد آیه شریفه چنین می باشد: همانا ولی و حاکم بر شما خدا و رسول و مؤمنانی هستند که اقامه نماز می کنند و در حال رکوع اتفاق می کنند.

کلمه (ولی) را با توجه به نوع ولایت خدا و رسول، بر خلق، و دلائل فراوان لغوی و حدیثی دیگر جز به (ولایت مطلقه و عامه) و حکومت بر خلق، نمی توان تفسیر دیگری نمود.

برخی چنین شبهه نموده اند که (الذین آمنوا) جمع است و علی ﷺ یک نفر بیش نبود، ابوالقاسم جار الله زمخشری حنفی اَدیب و محدث و مفسر بزرگ در تفسیر (کشاف) خود جلد یکم ۱ صفحه ۴۲۲ درباره این آیه و روایاتی که در شأن



نزول آیه شریفه نازل شده و علی علیه السلام را مصداق آن معرفی کرده چنین جواب می دهد:

«فان قلت: كيف صح ان يكون لعلی عليه السلام واللفظ جماعة؟
قلت: جيئي به علي لفظ الجمع و ان كان السبب فيه
رَجَلاً واحداً ليرغب الناس في مثل فعله فيألوا مثل
ثوابه»

حاصل آنکه: برای این به لفظ (جمع) آمده تا (جمع) را برانگیزاند و در تاسی از این چنین اعمال تحریک نماید و تعبیر دیگر در اداء بصیغه جمع ترتیب دیگران منظور است، یعنی می خواهد بگوید همه مؤمنان به خدا، باید چنین باشند که در همه حال از افراد پریشان حال غافل نباشند.^(۱)

(۱) مرحوم آیت الله سید شرف الدین در کتاب المراجعات در مورد این مسئله چنین می فرماید:
«إن العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع، لكنك تستوجب ذلك ٢٠ - والشاهد على ذلك قوله تعالى في سورة آل عمران* (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) * وإنما كان القائل نعيم بن مسعود الأشجعي وحده، ياجماع المفسرين والمحدثين وأهل الأخبار، فأطلق الله سبحانه عليه وهو مفرد لفظ الناس، وهي للجماعة تعظيماً لشأن الذين لم يصغوا إلى قوله، ولم يعبأوا بإرجافه، وكان أبو سفيان أعطاه عشرة من الإبل على أن يثبت المسلمين ويخوفهم من المشركين، ففعل، وكان مما قال لهم يومئذ: إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم، فكره أكثر المسلمين الخروج بسبب إرجافه، لكن النبي صلى الله عليه وآله، خرج في سبعين فارساً، ورجعوا سالمين، فنزلت الآية ثناء على السبعين الذين خرجوا معه صلى الله عليه وآله، غير مبالين بإرجاف من أرجف، وفي إطلاق لفظ الناس هنا على المفرد نكتة شريفة، لأن الثناء على السبعين الذين خرجوا مع النبي يكون بسببها أبلغ مما لو قال الذين قال لهم رجل إن الناس قد جمعوا لكم كما لا يخفى. ولهذه الآية نظائر في الكتاب والسنة وكلام العرب، قال الله تعالى: * (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم) * وإنما كان الذي بسط يده إليهم رجل واحد من بني محارب يقال له غورث، وقيل إنما هو عمرو بن جحاش من بني النضير، استل السيف فهزه وهم أن يضرب به رسول الله، فمنعه الله عز وجل عن ذلك، في قضية أخرجه المحدثون وأهل الأخبار والمفسرون، وأوردها ابن هشام في

اينک به تعدادی مآخذ و مراجع و مصادر مختلف حديثی و تفسیری و تاريخی مهم أهل سنت که در آنها بااسناد و طرق گوناگون حديثی خود- آیه ولایت را مربوط به أمير المؤمنين علي عليه السلام شمرده اند توجه شود:

١- مفسر نامی ابن جرير، تفسير جامع البيان، ج ٦ ص ١٦٥

٢- واحدی نيشابوری، اسباب النزول، ص ١٤٨.

⇒

غزوة ذات الرقاع من الجزء الثالث من سيرته وقد أطلق الله سبحانه على ذلك الرجل، وهو مفرد لفظ قوم، وهي للجماعة تعظيماً لنعمة الله عز وجل عليهم في سلامة نبيهم صلى الله عليه وآله، وأطلق في آية المباهلة لفظ الأبناء والنساء والأنفس - وهي حقيقة في العموم - على الحسين وفاطمة وعلي بالخصوص إجماعاً وقولاً واحداً تعظيماً لشأنهم عليهم السلام، ونظائر ذلك لا تحصى ولا تستقصى، وهذا من الأدلة على جواز إطلاق لفظ الجماعة على المفرد إذا اقتضته نكتة بيانية. ٣ - وقد ذكر الإمام الطبرسي في تفسير الآية من مجمع البيان: أن النكتة في إطلاق لفظ الجمع على أمير المؤمنين تفخيمه وتعظيمه، وذلك أن أهل اللغة يعبرون بلفظ الجمع عن الواحد على سبيل التعظيم (قال): وذلك أشهر في كلامهم من أن يحتاج إلى الاستدلال عليه. ٤ - وذكر الزمخشري في كشافه نكتة أخرى حيث قال: فإن قلت كيف صح أن يكون لعلي رضي الله عنه واللفظ لفظ جماعة، قلت: جئ به على لفظ الجمع، وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً ليرغب الناس في مثل فعله، فينالوا مثل نواله، ولينبه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والاحسان، وتفقد الفقراء حتى إن لزمهم أمر لا يقبل التأخير، وهم في الصلاة، لم يؤخروه إلى الفراغ منها. ٥ - قلت عندي في ذلك نكتة ألطف وأدق، وهي أنه إنما أتى بعبارة الجمع دون عبارة المفرد بقيا منه تعالى على كثير من الناس، فإن شائني علي وأعداء بني هاشم وسائر المنافقين وأهل الحسد والتنافس، لا يطيقون أن يسمعوها بصيغة المفرد، إذ لا يبقى لهم حينئذ مطمع في تمويه، ولا ملتزم في التضليل فيكون منهم - بسبب يأسهم - حينئذ ما تخشى عواقبه على الاسلام، فجاءت الآية بصيغة الجمع مع كونها للمفرد اتقاء من معرفتهم، ثم كانت النصوص بعدها تترى بعبارات مختلفة ومقامات متعددة، وبث فيها أمر الولاية تدريجاً تدريجاً حتى أكمل الله الدين وأتم النعمة، جرياً منه صلى الله عليه وآله، على عادة الحكماء في تبليغ الناس ما يشق عليهم، ولو كانت الآية بالعبارة المختصة بالمفرد، لجعلوا أصابعهم في أذانهم، واستغشوا ثيابهم، وأصروا واستكبروا استكباراً، وهذه الحكمة مطردة في كل ما جاء في القرآن الحكيم من آيات فضل أمير المؤمنين وأهل بيته الطاهرين كما لا يخفى، وقد أوضحنا هذه الجملة وأقمنا عليها الشواهد القاطعة، والبراهين الساطعة في كتابينا - سبيل المؤمنين - وتنزيل الآيات - والحمد لله على الهداية والتوفيق. المراجعات - السيد شرف الدين - ص ٢٣٢ - ٢٣٥. (محقق)



- ۳- فخر رازی، التفسیر الکبیر، ج ۳، ص ۴۳۱.
- ۴- ابن صباغ مالکی، الفصول المهمه، ص ۱۲۳.
- ۵- ابوالبرکات، تفسیر، ج ۱ ص ۴۹۶.
- ۶- ابن طلحه شافعی، مطالب السؤل، ص ۳۱.
- ۷- حافظ گنجی شافعی، الکفایه، ص ۱۰۶.
- ۸- محب الدین طبری، الرياض ج ۲، ص ۲۲۷.
- ۹- قاضی عضدایجی، المواقف ج ۳ ص ۲۷۶.
- ۱۰- ابن کثیر شامی، تفسیر، ج ۲، ص ۷۱.
- ۱۱- متقی هندی، کنز العمال.
- ۱۲- قاضی ابو عبدالله الواقدی المدنی، ذخائر العقبی، ص ۱۰۲.
- ۱۳- ابن البیع نیشابوری، معرفة اصول الحديث، ص ۱۰۲.
- ۱۴- حافظ ابوبکر شیرازی، فیما نزل من القرآن فی علی
۱۵. حافظ ابو الفرج بن جوزی حنبلی، ذخائر العقبی، ص ۱۰۲ و الرياض ج ۲، ص ۲۷.
- ۱۶- حافظ جلال الدین سیوطی شافعی، الدر المثور، ج ۲، ص ۲۹۳.
- ۱۷- سعد الدین التفتازانی شافعی، المقاصد، و شرح آن ج ۲، ص ۲۲۸.
- ۱۸- ابو حیان اندلسی، البحر المحیط، ج ۳، ص ۵۱۴.
- ۱۹- حافظ محمد بن احمد کلبی، التسهیل لعلوم التنزیل، ج ۱، ص ۱۸۱.

۲۰- قاضی بیضاوی، تفسیر، ج ۱، ص ۳۴۵ و مطالع الانظار، ص ۴۷۷ و ۴۷۹ و بسیاری از مراجع دیگر...

نقش امام علی علیه السلام در احادیث

استاد محمود ابو ریه از علمای الازهر مصر در کتاب «اضواء علی السنة المحمدیه» ص ۲۰۴، باب ما رواه کبائر الصحابه چاپ ۱۹۵۸). پس از شرح مبسوطی که در مناقب امیرالمؤمنان دارد می نویسد: این علی علیه السلام است با این همه فضائل گوناگونش و با این همه تقریب و محبوبیتش در نظر رسول خدا صلی الله علیه و آله، اگر وی هر روز فقط یک حدیث از رسول اقدس صلی الله علیه و آله أخذ و ضبط می فرمود با توجه به این که در سراسر عمر نبوت ۲۳ ساله پیغمبر صلی الله علیه و آله از اهلیت و ملازمان نزدیکشان بود می بایست در کتب حدیث اهل سنت بیش از هشت هزار حدیث از علی علیه السلام نقل شده باشد و این در صورتی است که ما قناعت ورزیم به روزی یک حدیث در حالیکه بخوبی همه می دانیم و کسی نیز انکار ندارد که علی علیه السلام آنچه را از پیغمبر اسلام صلی الله علیه و آله شنیده در حافظه خدا دادیشان ثبت و ضبط نموده و روایت کرده است و اگر با این قیاس بخواهیم میزانی از احادیث علی علیه السلام بدست آوریم باید رقم سر شاری را نام ببریم اما با همه این احوال می بینیم که از آنحضرت در کتب حدیث عامی بیش از پنجاه حدیث صحیح روایت نمی کنند تازه مسلم و بخاری سی حدیث این پنجاه حدیث از نیز مقبول نمی شمردند.



آیا تعجب نمی کنید که امام علی بن ابیطالب علیه السلام که از آغاز طفولیت تا پایان ساعت رحلت پیامبر صلی الله علیه و آله از نزدیکترین ملازمان و اصحاب بوده پنجاه حدیث از او در کتب اهل سنت نقل شود اما از ابی هریره که در حدود سه سال از جمله اصحاب رسول خدا صلی الله علیه و آله بشمار می رفت و در این سه سال نیز هر روز و هر ساعت در محضر رسول اکرم صلی الله علیه و آله حضور نداشته از چنین شخصی ۵۳۷۴ حدیث در کتب حدیثی اهل سنت نقل نمایند؟!...

اگر سه سال ابی هریره و این مقدار حدیث را با مقدار زمان امام علی علیه السلام تطبیق دهیم و بسنجیم باید از آنحضرت بیش از سی هزار حدیث در مجموعه های حدیثی عامه روایت شده باشد.

علی ابن ابیطالب علیه السلام بزرگترین عامل اتحاد بین مسلمین و دشمن تفرقه و کینه بین آنها بوده اند. علامه عبدالمقال صعیدی از علمای بزرگ تسنن و استاد دانشگاه الازهر چنین می نویسد:

اختلاف برسر خلافت و جانشینی پیامبر صلی الله علیه و آله، اولین اختلافی بود که بین مسلمانان پدید آمد. چون پیامبر صلی الله علیه و آله رحلت فرمود، انصار به پیش «سعد بن عباد» رئیس قبیله (خزرج) اجتماع کردند، و خواستند که با او بیعت کنند، و او را جانشین پیامبر صلی الله علیه و آله سازند، و ابوبکر و جمعی از مهاجرین بسوی آنان رفتند. در این جمع میان این دو فرقه برسر خلافت جدال و گفتگو در گرفت، جدال سختی که نزدیک بود میان آنان جنگ برپا گردد تا آنجا که چون برای بیعت با ابوبکر

پاخواستند ؛ «حناب بن منذر» شمشیر برکشید، ولی عده‌ای به سویش شتافتند، و شمشیر را از دستش گرفتند.

سعد بن عبادہ رئیس خزرج نیز از بیعت با ابوبکر امتناع ورزید، ابوبکر برایش پیغام فرستاد که پیش بیاید، و بیعت کند چه مردم و قوم او بیعت نموده‌اند و او در جواب گفت: محال است بخدا، مگر اینکه با هر آنچه نیرو در اختیار دارم بر شما بتازم، و دست و نیزه خود را به خون شما رنگین سازم، و تا آنجا که زور در بازویم هست شما را با شمشیر از بین ببرم، و من خانواده‌ام و عشیره‌ام و کسانی که با من هستند با شما بجنگیم. به خدا اگر جن و انس جمع شوند من با شما بیعت نخواهم کرد، تا آنکه این موضوع را به پروردگارم عرضه داشته، و حساب خود را بدانم سپس آنها را به خاطر حفظ خون مسلمین رها کرد تا اینکه در زمان خلافت عمر بن خطاب خلیفه ثانی بی آنکه با وی و خلیفه اول ابوبکر بیعت کند، به طرز مشکوکی در گذشت.^(۱)

جمعی از بنی هاشم نیز با ابوبکر بیعت نکردند و همچنین بعضی از صحابه نیز با او بیعت نکردند از جمله: زبیر بن عوام، عمار بن یاسر، ابوذر غفاری، مقداد بن اسود، سلمان فارسی، سعید بن عاص، براء بن عازب و ابی کعب، متوجه علی بن ابیطالب علیه السلام، کسی که از نظر ایمان و سابقه اول و دانا ترین مردم به قرآن و

(۱) تاریخ طبری، ج ۲، ص ۴۵۹، ذکر الخبر عما جری بین المهاجرین والانصار فی أمر الإمارة فی سقیفه بنی ساعدة. (محقق)



سنت پیامبر صلی الله علیه و آله بود کسی که تا آخرین دم با پیامبر صلی الله علیه و آله بود و جبرئیل در غسل و کفن پیامبر صلی الله علیه و آله به او کمک می کرد، شدند ...

علی علیه السلام ابراز عقیده و نظر خود را موجب افتراق و پراکندگی میان مسلمانان قرار نداد، و با این عمل نمونه عالی و بارزی شد در تسامح و مدارا به هنگام اختلاف نظر و در گذشتن از مصالح شخصی بخاطر مصالح عمومی، اگر صحیح باشد که معتقد شویم در رأی و نظر علی مصلحتی بود که تنها به خودش باز می گشت ولی حقیقت این است که او خود و خاندانش برای انجام مصالح مردم از دیگران تواناتر بوده، چه بیش از همه به پیامبر صلی الله علیه و آله نزدیک بود، و این انگیزه درونی باعث می شد که آنان در راه عدالت اجتماعی از خود گذشتگی بیشتری مبذول دارند، و به انصاف و داد رسی مردم بیشتر تمایل ورزند.

باری (علی بن ابیطالب علیه السلام) همینکه با ابوبکر بیعت کرد نظر خود را نگاهداشت، و در پنهان و آشکار با وی (خلیفه) صمیمانه رفتار می کرد و مکر و حيله و یا دسیسه ای علیه او به راه نینداخت، بلکه در جنگ با مرتدین خود را در موقعیتی قرار داد که دلیل برکمال صمیمیت و پاکی اوست و از صفای کامل او حکایت می کند.

وقتی مسلمانان جنگ با مرتدین و مانعین زکات، با ابوبکر مخالفت کردند، به تنهایی مردم را ترک گفت، تا خود به جنگ رود، علی بدنبال او شتافت و زمام مرکبش را گرفت و او را از حرکت باز داشت، و فرمود: «کجا ای خلیفه

رسول الله ﷺ؟ ما را در مصیبت خود گرفتار مکن، به خدا اگر به مصیبت تو گرفتار شویم، دیگر برای اسلام نظامی نخواهد ماند».

ابوبکر بازگشت، و در مدینه باقی ماند، و این نصیحت خالصانه را از علی پذیرفت، نصیحتی که دلالت می‌کند بر تمایل تا ابوبکر به تنهایی خارج شود، رفتن او موجب می‌شد که علی به آرزوی خود نزدیکتر شود، ولی روح علی ﷺ بزرگتر از آن بود که چنین آرزویی در وی خلجان کند زیرا که او بیعت کرد، و رأی و نظر خود را در نزد خویشستن نگاهداشت، بنابراین باید در بیعت خود اخلاص ورزد همچنانکه سایرین اخلاص ورزیدند، و همچنین خالصانه به ابوبکر نصیحت کند اگرچه در ترک آن مصالح شخصی او نهفته باشد.

و همچنین در عهد خلیفه ثانی عمر بن خطاب که ابوبکر او را به خلافت بعد از خود برگزیده بود موضع حضرت اینچنین بود، و رأی و نظر وجود خود را برای خود نگاهداشت، و با او همان رفتار سابق را ادامه داد. در راه رأی و نظر خود افتراق و پراکندگی پدید نیاورد.

و همچنین در مورد عثمان بن عفان که بعد از خلیفه ثانی عمر بن خطاب - در قضیه معروف شورا - به خلافت رسید با اینکه علی ﷺ می‌دانست که در این شورا تبانی شده، دم فرو بست و نخواست که با خلیفه سوم عثمان بن عفان مخالفت نموده و ایجاد دو دستگی و دسته بندی نماید.



در اواخر خلافت عثمان که مسلمانان بر او شوریدند، از این فرصت استفاده نکرد، و نخواست که بخاطر مصالح شخصی با شورش کنندگان همدست شود بلکه بخاطر مصلحت عثمان و مصالح مسلمانان در صدد بر آمد که این فتنه را فرونشاند، و وقتی کار عثمان بجایی رسید که نزدیک بود او را به قتل برسانند، علی علیه السلام دو فرزند خود امامین شریفین حسن علیه السلام و حسین علیه السلام را فرستاد تا از وی دفاع کنند. با اینکه این امر خلاف نظریه شخصی اش بود و خود را نسبت به خلافت سزاوار می دانست، اما علی علیه السلام از این کار نیز امتناع ورزید تا جائی که نمونه عالی و بارز مدارا، در مورد خلافت رأی و نظر گردید.

پس از عثمان بن عفان وقتی مردم خواستند، با وی بیعت کنند، در پذیرفتن بیعت آنان شتاب به خرج نداد، و با خود نیندیشید که مباد برای تحقق یافتن رأیش فرصت از دست برود. چون رأی و نظر خود را برای مصلحت شخصی نمی خواست بلکه برای مصالح تمام مسلمانان می خواست. از این رو از قبول بیعت امتناع ورزید، و به آنها پاسخ مثبت نداد، تا اینکه پافشاری و اصرار بسیار نمودند، آنجا بود که خود را ناچار دید تا بیعت مردم را بپذیرد و مسلمانان را از تفرقه و جدایی برهاند.

آنگاه سعد بن ابی وقاص را آوردند تا با حضرت بیعت کند سعد گفت: من تا همه مردم بیعت نکنند بیعت نخواهم کرد و البته مزاحم شما هم نخواهم شد. حضرت به مردم فرمودند: او را آزاد بگذارید.

آنگاه عبدالله بن عمر را آوردند تا بیعت کند. او نیز گفت: تا همه مردم بیعت نکنند من دست دراز نخواهم کرد، علی علیه السلام به وی فرمود: کفیلی برای خود انتخاب کن.

عبدالله بن عمر گفت: من کفیلی نمی یابم.

در این اثناء اشتر نخعی گفت: اجازه دهید تا سرش را از بدن جدا سازم.

علی علیه السلام فرمود: او را رها سازید، من خود وی را کفالت می کنم.

و بدین ترتیب علی علیه السلام در تمام موارد هیچ کس را ملزم به قبول خلافتش نکرد بلکه خواست آنهایی که با وی بیعت می کنند، از روی اختیار و میل و رضا باشد، و کسانی که با او بیعت نمی کنند، آزاد باشند تا میان مسلمین دو دستگی ایجاد نگردد.

اما اینکه معاویه را مورد مؤاخذه قرار داد بخاطر این بود که فرمان عزل وی را از ولایت شام صادر کرده بود، و او از فرمان آن حضرت سر پیچی نمود و این حقی است از حقوق خلیفه بر معاویه و دیگران که او را اطاعت کنند، و وقتی سر از اطاعت پیچید کار او از مرز اختلاف در رأی گذشت و به حد عصیان رسید، و حکم عصیان و سر پیچی، غیر از حکم اختلاف در رأی است زیرا که عصیان مایه تفرقه و پراکندگی میان مسلمین است و باید او را برای جمع کلمه مسلمین مورد مؤاخذه قرار دهد، اگرچه منجر به شدت عمل گردد.



روش علی با یاران

علی بن ابیطالب علیه السلام با همین روش نسبت به یارانش در مسأله حکمیت میان او و معاویه رفتار نمود. آنها از علی علیه السلام جدا شدند و علیه او حکم دادند، و چون علی علیه السلام این حکمیت را پذیرفته بود آن را اجرا کردند با اینکه از جهت دین هیچ الزامی برای قبول آن نبود ولی آنها در دین خود سخت متعصب و افراطی بودند، و علی علیه السلام علیه آنان بخاطر حکمی که به ضررش کرده بودند، حکم ننمود بلکه به آنها گفت: تا نزد ما هستید کار برایتان انجام خواهیم داد:

- ۱- شما را از مساجد خدا جلوگیری نمی کنیم که در آن ذکر خدا گوئید.
- ۲- شما را از غنائم و فرآورده های جنگی محروم نمی سازیم مادامی که با ما هستید.

۳- تا شما جنگ آغاز نکنید، با شما نمی جنگیم.

و این را تسامح در رأی نمی توان شمرد، بلکه علی نمونه اعلی و بارز گذشت و مدارا بود ولی عده ای اصحاب در دین خود بسیار متعصب و افراطی بودند و به اهمیت تسامح و مدارا به هنگام اختلاف رأی واقف نبودند بلکه اختلاف رأی را وسیله ای برای جدایی و پراکندگی قرار می دادند، و نسبت به آن پافشاری و اصرار می ورزیدند، و بالاخره این روش غلط را روز به روز گسترش دادند تا سر انجام عبدالرحمن بن ملجم را بر او مسلط ساختند و ناگهان او را در خانه خدا و در حال راز و نیاز با رب خویش به شهادت رساندند.

روش علی علیه السلام با قاتل خود

اما علی علیه السلام پیش از اینکه روح از بدنش جدا شود فرزندان را فرا خواند، و دستور داد که برای قاتلش طعام پاکیزه برند، و برایش فرش نرم بگسترانند، تا اگر زنده بماند، او را ببخشد، یا قصاص کند، و اگر جان بسپارد، در پیشگاه پروردگار داد خواهی نماید. سپس فرزندان را نهی فرمود تا مبادا بیش از یک ضربه بر او زنند یا اینکه او را قطعه قطعه کنند.

آری، در این مورد نیز از دشمنی که با یک ضربه مهلک او را به قتل رسانیده، می‌گذرد و وصیت می‌کند که طعام پاکیزه برایش ببرند و فرش نرمی برایش بگسترانند و سفارش می‌کند که مبادا او را هنگام کشتن قطعه قطعه نمایند تا اینکه چه در حیات و چه در ممات برای ما نمونه عالی در اتحاد، حفظ رأی و نظریه، و انصاف و مدارا با مخالفین و دشمنان خود باشد، رحمت بر او باد، کسی که امام انصاف دهندگان و مقتدای مدارا کنندگان بود.

احمد بن حنبل می‌گوید:

«هیچ یک از اصحاب پیامبر صلی الله علیه و آله در فضائل به پایه امام علی بن

(۱)

ابی طالب علیه السلام نمی‌رسد».

(۱) این جمله با عبارات مختلف در کتب اهل تسنن ذکر شده است:

الاصابة - ابن حجر - ج ۴ - ص ۴۶۴ - ۴۶۵؛ أضواء علی السنة المحمدية - محمود أبوریة - ص ۲۱۷؛ تاریخ الإسلام - الذهبي - ج ۳ - ص ۶۳۸؛ تاریخ مدینة دمشق - ابن عساکر - ج ۲ - ص ۴۱۸؛ تحفة الأحوذی - المبارکفوری - ج ۱۰ - ص ۱۴۴ (باب مناقب علی بن ابی طالب)؛ تفسیر الثعلبی - الثعلبی - ج ۴ - ص ۸۱؛



شایعات ناروا بر علیه شیعه

برادران عزیز من ، دشمنان اسلام از حربه خود برای ایجاد نفاق، حداکثر استفاده را در این زمینه کرده و می کنند.

شایعات زننده و تحریک آمیزی را جعل کرده و بوسیله بعضی از افراد متعصب و ساده لوح نشر و توسعه می دهند حال به چند نمونه توجه فرمائید:

۱- نویسنده کتاب منهاج السنة می نویسد: شیعه از نام بردن عدد ۱۰ بیزار و متنفر است! و هرگز این کلمه را بر زبان جاری نمی کند ... حتی عمارتی که ده ستون داشته باشد نمی سازند و ... زیرا از (عشره مُبشره) آن ده نفری که می گویند پیغمبر صلی الله علیه و آله وعده بهشت به آنها داده است بیزار می باشند!!^(۱)

⇒

تهذیب التهذیب - ابن حجر - ج ۷ - ص ۲۹۷-۲۹۸ و ص ۲۹۴-۲۹۶ ح ۵۶۶؛ خصائص الوحي المبين - الحافظ ابن البطریق - ص ۸۰ ح ۱۴؛ السيرة الحلیة - الحلبي - ج ۲ - ص ۴۷۳-۴۷۴؛ شواهد التنزیل - الحاکم الحسکاني - ج ۱ - ص ۲۶ ح ۸ و ۹؛ فتح الباري - ابن حجر - ج ۷ - ص ۵۷ (باب مناقب علي بن أبي طالب)؛ فتح الملك العلی - أحمد بن الصديق المغربي - ص ۱۵-۱۶ ح ۱۰؛ فیض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي - ج ۴ - ص ۴۶۸ و ص ۴۶۸ ح ۵۵۸۹؛ قاموس شتائم - حسن بن علي السقاف - ص ۱۹۷-۱۹۸؛ الكامل في التاريخ - ابن الأثير - ج ۳ - ص ۳۹۹؛ المستدرک - الحاکم النيسابوري - ج ۳ - ص ۱۰۷ (ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه مما لم يخرجاه)؛ المناقب - الموفق الخوارزمي - ص ۱۱ و ص ۳۳ - ۳۴ ح ۴؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ۸۰-۸۱؛ ینابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۸-۹ و ص ۳۶۳-۳۶۵ ح ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ج ۲ - ص ۳۷۰-۳۷۱ و ص ۳۸۵ الفصل الثاني في فضائل علي (رضي الله عنه) (محقق)

(۱) منهاج السنة النبوية، ابن تیمیه، ج ۱، ص ۳۸ و ۳۹، مؤسسة قرطبة، طبعة الاولى، ۱۴۰۶. (محقق)

۲- همین نویسندگان در جای دیگر می‌نویسد: یکی از رسوم شیعه این است که گوسفند سرخی! انتخاب کرده و آنرا بجای (عایشه) حساب می‌نمایند، (چون لقب عایشه حمیرا بود و رنگ سرخ را عرب حمراء می‌گویند!) سپس این گوسفند بینوا را شکنجه می‌دهند و موهای آنرا تمام با دست می‌کنند و این عمل را یک نوع عقوبت برای عایشه می‌دانند!!^(۱)

در جواب سوال اول باید گفت:

مگر علی علیه السلام هم جزو عشره مبشره آنان نبود؟ یا آیا شیعه‌ها ساعت و زمان نمی‌پرسند که عدد ده را اسم ببرند. واقعاً جای بس تأسف برای این‌گونه افراد بظاهر عالم و بیاطن روباه و گرگ است.

در جواب سوال دوم: اولاً عایشه همسر پیامبر است و ام المؤمنین؛ ثانیاً آدم دیوانه و روانی هم به یک بره بی‌گناه این بی‌رحمی‌ها را انجام نمی‌دهد.

۳- از جمله اتهاماتی که بعضی از نویسندگان اهل تسنن به شیعه نسبت داده و می‌دهند تحریف قرآن است:

«اهل تشیع می‌گویند این قرآن محرف و دست خورده است بلکه سه سوره آن هم سرقت شده و قرآن دست نخورده نزد امام زمان است که هنگام ظهور آن را ابراز می‌دارد».

(۱) منهاج السنة النبویة، ج ۱، ص ۴۹، مؤسسة القرطبة، طبعة الاولى، ۱۴۰۶. (محقق)



جواب: اولاً شیعه چنین خرافاتی را نمی‌بافند ثانیاً شیعه معتقد به کلمه به کلمه و آیه به آیه قرآن می‌باشد که قرآن می‌فرماید:

﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^{(۱) و (۲)}

ای محمد قرآن را بتو فرستادیم و بدرستی ما حافظ و نگهدار او از دست برد تبدیل و تحریف هستیم.

آیا شیعیان امام را بر پیغمبر ترجیح می‌دهند؟

عده‌ای از مغرضین و تهمت زنان، شایعات دروغینی را درباره برتری دادن و تفصیل شیعیان، امامان خود را بر شخص رسول خدا صلی الله علیه و آله منتشر می‌سازند، چنانکه نزد بسیاری از این افراد مشهور است. من در خلال تحقیقات و بررسی‌هایم به این مطلب رسیده و به یقین کامل دست یافتم که شیعیان بیشتر از تمام مذاهب اسلامی، حضرت رسول صلی الله علیه و آله را مقدس می‌دانند، و معتقد به کفر کسی هستند که یک حکم از احکام پیامبر را منکر شود. و او را برتر از اولین و آخرین می‌دانند. و تمسک جستن به امامان دوازده گانه را به این خاطر می‌پذیرند که موثق ترین و

(۱) الحجر / ۹.

(۲) علاوه بر آنچه ذکر شده ما شیعیان به قرآن موجود استدلال می‌کنیم و در نمازهای خود آن را به دستور ائمه اطهار علیهم السلام تلاوت می‌کنیم و در ارتباط با قرآنی که در نزد امام زمان ارواحنا فداه است اعتقاد ما این است که آن کتابی است که در آن تفسیر و تاویل و توضیح و شأن نزول قرآن بطور کامل می‌باشد بطوری که هر چه نیز بشریه احکام و مسائل اعتقادات و... می‌باشد در آن به املاء رسول خدا صلی الله علیه و آله و خط علی بن ابی طالب علیه السلام موجود می‌باشد که به کتاب «علی» مشهور است. البته علمای محقق شیعه به این شبهات پاسخ مشروح داده‌اند که می‌توانید به کتاب «عدم تحریف قرآن که نوشته آیت الله سید علی میلانی مراجعه نمایید. (محقق)

مطمئن‌ترین راه برای رسیدن به سنت پیامبر اکرم (ص) است، و هر شبهه و سخنی را در مورد اعتراض به عصمت پیامبر (ص) محکوم و مردود می‌دانند و به نظر آنها، رسول خدا (ص) - چه قبل از نبوت و چه پس از آن - در تمام امور دنیوی و آخروی، معصوم از هر خطا و اشتباه است.

اما عده‌ای از برادران اهل سنت در حالی که پیامبر را برتر از اولین و آخرین می‌دانند، ولی عصمت آن حضرت را محدود در امور دینی می‌دانند که به نظر آنها این امور به تبلیغ رسالت او مربوط است و لا غیر، یعنی در بقیه مسائل معتقدند که پیامبر (ص) همانند هر انسان دیگری، گاهی اشتباه می‌کند و گاهی راه صحیح را می‌پیماید.

در صحیح بخاری: از عایشه روایتی نقل شده است که در آن به پیامبر اکرم نسیان قرآن نسبت داده شده است^(۱)، خداوند (عزوجل) در قرآن کریم درباره پیامبرش چه می‌فرماید:

﴿سُئِرْتُكَ فَلَا تُنْسِي﴾^(۲)

و ما آیات قرآن را بر تو قرائت می‌کنیم تا هیچ فراموش نکنی .

(۱) قالت: سمع النبي (ص) رجلاً يقرأ في المسجد فقال «يرحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا من سورة كذا» صحیح، بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب ۲۶ (نسیان القرآن وهل يقول نسيات آية كذا وكذا...)، ح ۵۰۳۷، چاپ وزارة الاوقاف المصرية (ج ۴، ص ۱۹۲۲، ح ۴۷۵۰ و ۴۷۵۱، باب ۲۶ (باب نسيان القرآن...))، دار ابن كثير، اليمامة، بيروت، (۱۴۰۷) ق؛ مسلم، صحیح، کتاب صلاه المسافرين، باب ۳۳، الامر بتعهد القرآن، ج ۱، ص ۵۴۳، ح ۲۲۴ - (۷۸۸)، دار احیاء التراث العربی، بیروت. (محقق)

(۲) أعلی / ۶.



پس روشن می شود که این امر بر خلاف نص و قرآن و اهانت بزرگی به رسول خدا ﷺ است.

نماز جماعت برپا شده و صفوف مردم بسته و منظم شده بود و همه پشت سر پیامبر آماده نماز بودند، و آن حضرت در محراب ایستاده بود تا آن جماعت را در نماز امامت کند. همه چیز و همه کس آماده تکبیر امام بود که ناگاه پیامبر بیاد آورد که در حالت جنابت است.

ابوهریره اضافه می کند: پیامبر فرمود: در جای خود همچنان باشید سپس به خانه رفت و غسل کرده و آنگاه به مسجد برگشت در حالی که از سرش قطرات آب می چکید به محراب رفت تکبیر نماز گفته و نماز جماعت را امامت فرمود و ما هم با او نماز خواندیم.^(۱)

(۱) این روایت در کتب اهل تسنن با عبارات مختلف نقل شده است:

صحیح البخاری - البخاری - ج ۱ - ص ۷۲-۷۳ (کتاب الغسل) و ص ۱۵۷ (باب إذا قال الامام مکانکم حتی رجع انتظروه)؛ سنن أبي داود - ابن الأشعث السجستاني - ج ۱ - ص ۵۸-۵۹، ح ۲۳۳ (۹۴) - باب في الجنب یصلی بالقوم وهو ناس)؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۸۸ (ومن مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه) و ص ۹۹ (ومن مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه) و ج ۲ - ص ۴۴۸ (مسند أبي هريرة رضي الله عنه) و ص ۵۱۸ (مسند أبي هريرة رضي الله عنه) و ج ۵ - ص ۴۱* (حديث مرة البهزي رضي الله تعالى عنه) و ص ۴۵* (حديث مرة البهزي رضي الله تعالى عنه)؛ صحيح ابن خزيمة - ابن خزيمة - ج ۳ - ص ۶۲ (باب افتتاح غير الطاهر الصلاة ناويا الإمامة)؛ صحيح ابن حبان - ابن حبان - ج ۶ - ص ۵-۸ (باب الحدث في الصلاة؛ سنن الدارقطني - الدارقطني - ج ۱ - ص ۳۵۲-۳۵۳ (۴۸) - باب صلاة الإمام وهو جنب أو محدث) ح ۱۳۴۶ و ۱۳۴۷ و ۱۳۴۸؛ المعجم الصغير - الطبراني - ج ۲ - ص ۱۶؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۵ - ص ۳۱۷-۳۱۸ و ج ۶ - ص ۲۷۲؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۲ - ص ۳۹۶-۳۹۹ (باب امامة الجنب)؛ ج ۳ - ص ۹۴ (باب من أباح الدخول في صلاة الامام بعد ما افتتحها)؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۷ - ص ۴۹۲-۴۹۳ (۱) الاكمال



برادران عزیز آیا پیغمبر ﷺ آنقدر کم حافظه و فراموش کار بوده (العیاذ بالله) که در حال جنابت می‌خواست نماز بخواند؟ و آیا می‌شود که پیغمبر ﷺ در حالت جنابت و ناپاکی وارد خانه خدا (مسجد) بشود؟

این اهانت بزرگی به ساحت مقدس رسول خدا ﷺ است.

برادران عزیز بیائید بجای متهم کردن و مطرح کردن شایعات ناروا به پیامبر و تشیع، اخوت و برادری و اتحاد برقرار سازید؛ زیرا اگر ما مسلمانها متحد نباشیم و همدیگر را بدون دلیل و مدرک به کفر متهم کنیم هیچ نفعی برای اسلام و مسلمین ندارد، بجز تفرقه و جدایی و این دشمنان اسلام هستند که سود بیشتری نصیب شان می‌شود.

برای هیچ مسلمانی جایز نیست که بدون دلیل و مدرک روشن و مبین، نسبت به برادر دینی خود بدگمان شود تنها با حدس و گمان حیثیت پاک برادر دینی خود را آلوده و مورد اتهام قرار دهد.

⇒

ح ۱۹۹۳ و ج ۸ - ص ۱۶۷ - ۱۶۸ (فصل) في مفسدات الصلاة ومكروهااتها ومنذوباتها (الحدث فيها) ح ۲۲۴۰۷ و ص ۱۶۹ (مفسدات متفرقة) ح ۲۲۴۱۴ و ص ۱۷۱ - ۱۷۲ (مفسدات متفرقة) ح ۲۲۴۲۶ معرفة السنن والآثار - البيهقي - ج ۲ - ص ۲۱۹ - ۲۲۰ ح ۱۲۱۶ و ۱۲۱۷ و ۱۲۱۸ و ۱۲۱۹ و ۱۲۲۰ (۲۰۹) - [باب] الصلاة بالنجاسة وموضع الصلاة من مسجد وغيره إمامة الجنب؛ عون المعبود - العظیم آبادي - ج ۱ - ص ۲۶۹ - ۲۷۱ (۹۴۰) (باب في الجنب يصلي بالقوم)؛ مجمع الزوائد - الهيتمي - ج ۲ - ص ۶۸ - ۶۹ (باب في الإمام يذكر أنه محدث)؛ فتح الباري - ابن حجر - ج ۲ - ص ۱۰۲ (قوله باب إذا قال الإمام مكانكم)؛ عمدة القاري - العيني - ج ۳ - ص ۲۲۳ - ۲۲۴ (باب إذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يتيمم) ح ۲۷ و ج ۵ - ص ۱۵۵ (محقق)



نقل اکاذیب از فخر رازی بر علیه تشیع

افرادی همچون جاحظ و ابن عبد ربّه اندلسی در مبحث امامت و خلافت اکاذیبی را به فخر رازی نسبت داده‌اند که برای تشیع هم قابل قبول نیست که چنین دانشمند بزرگواری به مسلک تشیع اهانت کرده باشد؛ زیرا تنها کسانی چنین خرافاتی را می‌بافند که فاقد علم و ایمان و تهی از خرد و اداب اسلامی هستند.

این افراد می‌گویند: حرف (شین) که بر سر کلمه شیعه آمده است دلیل نا پسندی شیعه است و منظور این است که شیعه بر حق نیست؛ زیرا می‌بینیم اکثر کلماتی که (ش) در اول آنها است خوب و پسندیده نیستند مانند: شیطان، شراب شتر، شتم، شقاوت و... این افراد که بر اثر تعصب و عناد این چنین کودکانه استدلال می‌کنند نمی‌توانند حرف (شین) در اول کلمات: شفاعت و شرف و شهامت و شهادت و شجاعت و شکر و... را ببینند؟ مگر شهید و شافع و شافی و شاهد از اسماء ذات (ذوالجلال والاکرام) نیست؟ پس به گفته این به ظاهر مسلمانها و اسلام نماها (العیاذ بالله) اسم ذات مقدس الله (ذوالجلال والاکرام) ناحق و نا پسند است!

آیا منصفانه است که شیعه هم در قبال این اهانت - که به آنها شده است - به اهل سنت توهین کند؟ آیا شیعه نمی‌تواند در جواب بگوید که هر کلمه‌ای که (سین) داشته باشد ناپسند است؟ مانند: سفاهت، سماجت، سرطان، سرقت و... .

آیا این کلمات می‌تواند دلیل بر نا حق بودن سنی باشد؟

برادران عزیز! این حرف‌های خام و کودکانه و واهی از آثار و دسیسه‌های شیطانی منافقان است و مسلمان واقعی هرگز به برادر مسلمان خود توهین نمی‌کند.

امیدوارم توفیق الهی نصیب همه امت اسلامی بشود، و چشمها باز و عقلها از زنجیر هواها آزاد گردند و بتوانیم با شکست بت‌های تقلید و تبعیت کورکورانه از محیط‌های مصنوعی، بگذریم و به حقایق اسلام برسیم و به حق پیشوائی عترت و اهل بیت علیهم‌السلام اعتراف و به آن عمل نموده، از آثار شوم ننگین و شیطانی سیاست گران غاصب و ظالم دور بمانیم بخصوص در عصر ما که جهان اسلام گرفتار بازی‌ها و قدرت‌های استعماری و جبار امپریالیسم و کمونیسم بین‌المللی است که می‌کوشند مسلمانان را از فرهنگ اصیل اسلام دور سازند و آنها را دچار تفرقه گردانند.

تهمت‌های ناروا به تشیع (مکتب اهل بیت علیهم‌السلام)

برای آگاهی برادران مسلمان شیعه و سنی لازم دانستم قسمتی از تهمت‌هایی که به تشیع بسته‌اند در این قسمت از کتاب بیاورم و قضاوت آن را با خود مسلمین که با شیعیان معاشرت و روابط دارند واگذار نمایم.

۱- یهود این امتند! (ابن عبد ربه، عقد الفرید ج ۱، ص ۲۶۹)



۲- مانند یهود به سه طلاق عقیده ندارند! (ابن عبد ربه، عقد الفرید ج ۱، ص ۲۶۹).

۳- قائل به عدۀ طلاق نیستند! (ابن عبد ربه، عقد الفرید ج ۱، ص ۲۶۹).

۴- جبرئیل را دشمن می دارند که چرا وحی را بر پیامبر صلی الله علیه و آله آورده و برای علی علیه السلام نیاورده است! (ابن عبد ربه، عقد الفرید ج ۱، ص ۲۶۹).

۵- اصول دین را چهار اصل می دانند: ۱- توحید ۲- عدل ۳- نبوت ۴- امامت! (ابن تیمیه، منهاج السنۀ ج ۱۰، ص ۱۳).

۶- نکاح ۹ زن را دائماً و بطور عقد جایز می دانند! (ابن حزم، الفصل فی الملل و النحل ج ۱، ص ۱۸۲).

۷- بحج بیت الله مانند مسلمانان می روند اما حج آنان بعنوان زیارت قبور است. (ابن تیمیه، منهاج السنۀ ج ۱، ص ۱۳۱).

۸- بعد از نماز خود سه بار دسته خود را بالا می کند و می گویند: «خان الجبرئیل» یا «خان الامین». (ابن تیمیه، منهاج السنۀ، ج ۱، ص ۱۳۱).

۹- سگ های خود را بنام ابی بکر و عمر نامیده و آنها را لعن می کنند! (ابن تیمیه، منهاج السنۀ، ج ۱، ص ۱۱).

براستی شرم آور است که چنین کسانی اسم علماء و مفسرین و فضلاء بر خود نهاده و یدک می کشند. ولی در کمال جهالت و بی شرمی به تشیع تهمت زده و اهانت نموده اند و در دل برادران عزیز اهل سنت تخم بدبینی و عداوت بر علیه

تشیع کاشته‌اند پس برادران عزیز شنیدید و دیدید که چه تهمت‌هایی به تشیع بسته‌اند. آیا این نسبت‌ها صحت دارد؟.

چرا باید به شیعیان یهود امت گفت؟ آیا شیعه به طرف قبله مسلمین نماز نمی‌خوانند؟ آیا به شهادتین اعتقاد ندارند؟ و آیا حج بیت الله الحرام نمی‌روند؟ و یا اینکه به جای مساجد کلیسا دارند؟ (الحمد لله) شما برادران وجدان خود را آگاه نموده و بتحقیق در این باره می‌پردازید و مظلومیت تشیع چنانچه برای این حقیر ثابت شده برای شما عزیزان هم به اثبات می‌رسد. (انشاء الله)

برادران عزیز باور بفرمائید من هم مثل شما همین افکار را داشتم و به شیعه همین سوء ظن‌ها را داشتم تا اینکه قریب به سه سال تحقیق راجع به مذهب تشیع تمام افکار باطل و کذب را درباره این مذهب مظلوم از ذهنم پاک نمودم و واقعاً خدا لعنت کند کسی را که باعث تفرقه می‌شود و اسم پیروان اهل بیت علیهم‌السلام نبوت را به نا حق می‌برد.

جواب:

اما درباره اینکه می‌گویند: شیعه‌ها (العیاذ بالله) حضرت جبرئیل امین را خائن می‌دانند، باید بگوئیم که این دروغ و کذب محض است که منافقان بظاهر مسلمان به شیعه نسبت داده‌اند؛ زیرا شیعه در دعا‌های خود مانند دعای نیمه رجب می‌خوانند:



«اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى جِبْرِائِيلَ أَمِينِكَ عَلَى وَحْيِكَ وَالْقَوَى
عَلَى أَمْرِكَ وَالْمُطَاعَ فِي سَمَوَاتِكَ وَمَحَالَ كَرَامَتِكَ
الْمُتَعَمِّلِ لِكَلِمَاتِكَ النَّاصِرِ لِأَنْبِيَائِكَ»^(۱)

و هنگامی که خداوند جبرئیل را به سوی پیامبر فرستاد پیامبر صلی الله علیه و آله چهل سال داشت و علی علیه السلام در سن نوجوانی بود. پس چگونه می توان گفت جبرئیل امین اشتباه کرده و بین محمد صلی الله علیه و آله که مردی کامل و علی علیه السلام که کودکی است، فرق نمی گذارند؟ مگر شیعه ها معتقد به معصومیت پیامبر صلی الله علیه و آله و ائمه علیهم السلام نیستند که می گویند: پیامبر صلی الله علیه و آله و امام از هر گونه خطا و اشتباه معصومند پس چگونه می شود جبرئیل امین - که از فرشتگان مقرب خدا است و خداوند متعال (عزوجل) او را روح الامین نامیده است - اشتباه کند؟ و کدام شیعه نکاح نه زن را دائماً جایز دانسته، آیا کتب نکاح شیعه ها در اختیار شما نیست؟ بخوانید و ببینید که آیا غیر از این است که چهار زن را دائماً جایز می دانند؟ و حتی اگر یکی از آن زن را طلاق رجعی بدهد که در عده باشد اجازه نکاح پنجم را ندارند.

جواب:

درباره به حج رفتن شیعیان که ابن تیمیه ها می گویند حج آنها زیارت قبور است؛ در صورت استطاعت، حج واجب است و همیشه شیعه ها در دعا های خود در دعای ماه مبار رمضان و غیر آن هر روز بعد از نماز توفیق آن را مسئلت دارند

(۱) مفاتیح الجنان، ص ۱۴۵، دعای نیمه ماه رجب.

و می گویند:

«اللهم ارزقني حجَّ بَيْتِكَ الْحَرَامِ فِي عَامِي هَذَا وَفِي كُلِّ

عَامٍ...»

و بر اساس آیات قرآن در سوره حج و طبق فتوی همه مراجع شیعه، حج برای شیعه‌ها در صورت استطاعت واجب است و زیارت قبورهم از نظر شیعه امری مستحب است، - پس حج‌شان حج و زیارتشان زیارت است نه حششان زیارت قبور باشد. زیارت قبور مختص به شیعیان نیست بلکه تمام فرق مسلمین به قبور بزرگان خود به دید احترام می‌نگرند و به آنها علاقه دارند. مثلاً قبر سرباز گمنام در اروپا مورد احترام است. آیا برادران عزیز اهل سنت به زیارت قبر خلیفه سوم در بقیع نمی‌روند؟ آیا در بغداد قبر ابوحنیفه و در بغداد شیخ عبدالقادر گیلانی را زیارت نمی‌کنند؟ آیا مردم مصر از قبر امام محمد بن ادریس شافعی دیدن نمی‌کنند؟ آیا یهود و نصارا به زیارت قبر حضرت موسی و هارون و سلیمان و داوود و حضرت خلیل الرحمان و اسحق و یعقوب (سلام الله و صلوٰة الله علیهم اجمعین) نمی‌روند؟.

جواب:

در کجای دنیا دیده‌اند که شیعه‌ای بعد از نماز سه بار بگوید، خان الأمين (العیاذ بالله) بلکه شیعه‌ها بعد از هر نماز خدا را به عظمت و کبریایی و با گفتن سه بار الله اکبر (جل جلاله) یاد می‌کنند.

جواب:

می گویند شیعه ها خلفاء را سگ صدا می زنند شما تا بحال کجا و کدام شیعه را دیده اید که چنین عملی را نموده که سگ های خود را با نام خلفاء صدا بزنند. اولاً: شیعه ها پیرو امامشان علی علیه السلام هستند که در جنگ آب دهن به صورت مبارکشان انداختند و هم به ذات پاک او فحاشی کردند اما همه - چه شیعه و چه سنی - می دانیم که عکس العمل این بزرگوار چه بود و حتی سبابی و فحاشی را نهی می نمودند.

ثانیاً: شیعه ها طبق دستور پیغمبر صلی الله علیه و آله و شریعت مقدس اسلام و اهل بیت علیهم السلام از نگهداری سگ در خانه خود اجتناب می کنند.

پس سیاه باد روی دشمن، شکسته باد قلم بدخواه و دست خائن که مسلمین را بجان هم انداخت.

در پایان از تمام عزیزان تمنا دارم که به خود زحمت بدهید و بروید کتب عقاید شیعه و رساله های علمیه و عملیه و کتب فقهی شیعه را مطالعه کنید و به ریش افترا زنده کاذب بخندید.

دعوت برادران اهل سنت برای از میان بردن سوء ظن ها

ای برادران عزیز بیائیم بکتاب خدا که ثقل اکبر و یادگار بزرگ نبی اکرم صلی الله علیه و آله است عمل نموده و آیه کریمه

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ﴾^(۱)

را نصب العین خویش قرار دهیم و از این بدبینی و سوء ظن که سنگ تفرقه
را میان تشیع و تسنن انداخته است، اجتناب و دوری نمائیم که حس بد بینی
بزرگترین عامل تفرقه و مؤثرترین وسیله و حربه دشمنی و عداوت است و وفاق
را به نفاق تبدیل می نماید.

شما ای اهل سنت آن قدر نسبت به پیروان و شیعیان اهل بیت علیهم السلام افترا نزن و
بنظر عداوت و دشمنی به پیروان مکتب بزرگمردی که در تمام کتاب معتبر اهل
سنت از نبی اکرم صلی الله علیه و آله نقل کرده اند:

که «عَلَيْهِ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ»^(۲) ننگر پس بیا و منصفانه قضاوت کن و

(۱) حجرات / ۱۲.

(۲) روایات بسیاری در کتب اهل تسنن حضرت علی علیه السلام را با حق و قرآن همراه دانسته است:

المستدرک - الحاکم النیسابوری - ج ۳ - ص ۱۲۴-۱۲۵؛ المعجم الکبیر - الطبرانی - ج ۲۳ - ص ۳۲۹-۳۳۰
مالک بن جعونه عن أم سلمة (؛ المعجم الأوسط - الطبرانی - ج ۵ - ص ۱۳۵؛ المعجم الصغير - الطبرانی - ج ۱ -
ص ۲۵۵؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۲ - ص ۳۱۸ ح ۷۸ (۱۰۵۲)؛ الجامع الصغير - جلال الدين
السيوطي - ج ۲ - ص ۱۷۷ ح ۵۵۹۴؛ فیض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي - ج ۴ - ص ۴۷۰ ح ۵۵۹۴؛
المناقب - الموفق الخوارزمي - ص ۱۷۶-۱۷۷ ح ۲۱۴؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۱۲۴ ح
[۵۶] و ص ۲۶۹ ح [۱] و ص ۲۷۰ ح [۳] و ج ۲ - ص ۹۶ ح (۲۳۴) و ص ۳۹۶ [الحديث] الحادي والعشرون و
ص ۴۰۳ ح [۵۴]؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۱ - ص ۶۰۳ ح ۳۲۹۱۲ و ص ۶۲۱ ح ۳۳۰۱۸؛ شواهد التنزيل -
الحاکم الحسکانی - ج ۱ - ص ۲۴۶ ح ۲۴۱؛ تفسير الرازي - الرازي - ج ۱ - ص ۲۰۴-۲۰۵ المسألة التاسعة)
الحجة الخامسة: مناقب علي بن أبي طالب (ع) وما نزل من القرآن في علي (ع) - أبي بكر أحمد بن موسى ابن
مردويه الأصفهاني - ص ۱۱۳-۱۱۹ قوله صلى الله عليه وآله: علي مع الحق والحق مع علي، علي مع القرآن
والقرآن مع علي (ح ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ص ۱۷۱ ح ۲۳۱)
←



وجدان خفته خود را بیدار نما و از خود بپرس که جرم این مظلومان (شیعیان) جز تبعیت و پیروی از علی بن ابیطالب علیه السلام چیزی دیگری هست؟ و آیا محبت اهلیت علیهم السلام که بنصوص آیات کریمه و احادیث شریفه و فریضه مکتوبه بر تمامی افراد امت بلکه بر جمیع بشر می باشد بدعت است؟ آیا شیعه ها حلالی را حرام و حرامی را حلال نموده اند؟. آیا بدعتی در دین گذشته اند؟ فقط می گوئیم که خداوند (عزوجل) خجالت زده و سیاه کند روی جهل و هوا پرستی و تعصب قومیت و کینه های شرک و جاهلیت را و همچنین کسانی را که عمداً و تعصماً این طبل نفاق و تهمت را بصدا در آورده اند .

نخستین و بهترین کار این است که دست از اختلافات و سوء ظن ها بشوئیم و این تعصب را فراموش نموده، تنها بخاطر آوریم که ما همگی مسلمانیم، پرودگار و دین و کتاب و پیامبر و قبله ما یکی است. کسی که تعصب قومی، حزبی، نژادی و... دارد، حق را آن گونه که هست نمی فهمد، مثل کسی که عینک سرخ گذاشته و همه چیز را سرخ می بیند و شلغم را لبو می پندارد و اگر عینک سبز بگذارد، کاه را علف می بیند.



؛ المعیار والموازنة - أبو جعفر الإسكافي - ص ۲۷-۲۹ و ص ۱۱۹ و ص ۳۲۲ ح ۱۱۹؛ تاریخ مدینه دمشق - ابن عساکر - ج ۲۰ - ص ۳۶۰-۳۶۱ و ج ۴۲ - ص ۴۱۸-۴۱۹ و ص ۴۴۸-۴۵۰؛ تاریخ بغداد - الخطیب البغدادي - ج ۱۴ - ص ۳۲۲ ح ۷۶۴۳؛ الامامة والسياسة - ابن قتيبة الدينوري، تحقيق الزيني - ج ۱ - ص ۷۳ و ص ۹۸؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۲ - ص ۲۹۷ و ج ۱۸ - ص ۷۲؛ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۷ - ص ۲۳۴ - ج ۲۳۶ و ج ۹ - ص ۱۳۴-۱۳۵ (باب الحق مع علي رضي الله عنه). (محقق)

اگر آئینه را صیقل دهیم، عکس را درست نشان می‌دهد. آئینه دل نیز باید صیقلی باشد تا معارف را درک کند. دل های کینه دار مثل ظرفهای آلوده است که اگر آب تمیز هم در آن ریخته شود، آلوده می‌شود. سوء ظن و بهتان درباره برادران دینی غباری است که نمی‌گذارد انسان واقع بین باشد. از برادران اهل سنت تمنا دارم که حقایق مذهب شیعه را بخوانند، و از نا سزاگویی و اموری که موجب غضب خدا است بپرهیزند، و چیزهایی که از مذهب شیعه نیست در تألیف خود ننویسند...؛ زیرا که عصر و زمان، عصر علم و روشنایی است، حقایق نزد همه ثابت شده است و مردم گروه گروه از ادیان و مذاهب مختلف به مذهب تشیع می‌گروند.

من خود به بسیاری از کتب شیعه مراجعه کردم و دیدم آنچه در آن کتب هست، غیر از آن است که درباره شیعه شنیده بودم. سوگند به خدا طرفداران تشیع مسلمانند و به آنچه از طرف خداوند عزوجل به رسول خدا ﷺ نازل شده است، ایمان دارند، و آن را از روز بعثت تا روز رستاخیز جاوید می‌دانند. من در میان شیعه گناهی ندیدم جز اینکه غیر اهل بیت ﷺ رسول خدا ﷺ را بر آنها مقدم نمی‌دارند.

ای مسلمانان جهان! آیا پیروی از خاندان رسالت گناه است؟ گرچه شیعه با طعن‌ها و ایرادهای اهل تسنن و خودشان، بر ادعای خود ثابت است.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لَا أَنْ



هَدَانَا اللَّهُ (۱)

از درگاه خداوند مسئلت می‌کنم تا اُمّت اسلامی را به
آن طریقی که هدایت کامل در آن است، رهنمون سازد.

مسائل اختلافی میان شیعه و اهل تسنن (بیرون مکتب خلفا)

عصمت

اهل سنت: چرا شیعیان معتقدند که امام همانند پیامبر، باید از تمامی گناهان از
آغاز کودکی تا پایان عمر معصوم باشد؟

پاسخ:

این نظریه نه مخالف عقل است، نه مخالف قرآن و نه مخالف سنت، بلکه
عقل و نقل آن را واجب و لازم می‌دانند.

معصوم بودن امام به دو معنی است، یکی مصونیت درمقابل گناه - چه بزرگ
و چه کوچک - از ابتدای حیات تا پایان عمر، و دیگری مصونیت از خطا و
اشتباه در بیان احکام الاهی.

ضرورت عصمت از اشتباه در بیان و تفسیر احکام الهی امری است واضح،
چه این که اگر امام دچار اشتباه شود نقض غرض لازم می‌آید؛ زیرا اساس
ضرورت نصب امام، همانا حفظ و تبیین شریعت است و به یقین با در معرض



اشتباه بودن نمی‌توان به آن هدف نایل آمد و درباره ضرورت عصمت از گناه براهین عقلی و نقلی بسیاری در دست است.

از نظر عقل کسی که مسئولیت رهبری و هدایت بشری به او واگذار شده نمی‌تواند یک انسان معمولی باشد که اشتباه و فراموشی به او دست بدهد یا بار گناهان بر دوشش سنگینی کند که در نتیجه در معرض انتقاد و کوچک شمردن مردم قرار گیرد.

از نظر قرآن و روایات:

در آیه شریفه تطهیر آمده است که می‌فرماید:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ
يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(۱)

خداوند اراده کرده است که تنها از شما اهل بیت
پلیدی را بردارد و پاکیزه تان گرداند.

آمده است: پیامبر اکرم ﷺ فرمود: از آنان پیشی نگیرید که هلاک می‌شوید، و در
حق آنها کوتاهی نکنید که هلاک می‌گردید و به آنان یاد ندهید که از شما دانا ترند.^(۲)

(۱) احزاب؛ ۳۳.

(۲) المصنف، عبد الرزاق، ج ۱۱، ص ۵۵-۵۴؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۳ - ص ۶۶ ح ۲۶۸۱ و ج ۵ - ص ۱۶۶-۱۶۷ (أبو الطفیل عامر بن واثله عن زید بن أرقم) ح ۴۹۷۰؛ کنز العمال - المتقی الهندی - ج ۱ - ص ۱۸۶
الباب الثاني في الاعتصام بالكتاب والسنة ح ۹۴۶ و ص ۱۸۸ ح ۹۵۷؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۱۰۹ ح [۳۱] و ص ۱۱۲ ح [۳۳] و ص ۱۱۵-۱۱۶ ح [۳۹] و ص ۱۲۰-۱۲۱ ح [۴۷] و ص ۱۳۱-۱۳۳ ح [۱۲] و
←



غلو کردن

اهل تسنن شیعیان را متهم می کنند که در محبت به ائمه علیهم السلام زیاده روی می نمایند، و آنها (ائمه) را تا حد پیامبر بالا می برند. ولی حق این است که آنان [شیعیان]

درباره محبت اهل بیت علیهم السلام همان کلام خدا و رسول خدا صلی الله علیه و آله را عمل می کنند:

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(۱)

بگو برای نبوت من از شما مزدی تقاضا نمی کنم مگر محبت به نزدیکانم.

(۲) دوستی علی علیه السلام ایمان و دشمنی او نفاق است.

⇒

ج ۲ - ص ۴۳۷ - ۴۳۸ ح [۲۰۳]؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۷ - ص ۷۰ ح (۹۶) و ص ۷۶ - ۷۷؛ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - ابن عطية الأندلسي - ج ۱ - ص ۳۶؛ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۹ - ص ۱۶۳ - ۱۶۴. (محقق)

(۱) شورا؛ ۲۳.

(۲) روایات بسیاری در کتب اهل تسنن ذکر شده که به این معنا دلالت دارد:

صحیح مسلم - مسلم النیسابوری - ج ۱ - ص ۶۰ - ۶۱؛ سنن ابن ماجه - محمد بن یزید القزوینی - ج ۱ - ص ۴۲ (فضل علی بن ابی طالب رضی الله عنه) ح ۱۱۴؛ سنن الترمذی - الترمذی - ج ۵ - ص ۳۰۶ (مناقب علی بن ابی طالب رضی الله عنه) باب ۹۴ ح ۳۸۱۹؛ سنن النسائي - النسائي - ج ۸ - ص ۱۱۵ - ۱۱۶ (علامة الايمان) و ص ۱۱۷ (علامة المنافق)؛ خصائص أمير المؤمنين علیه السلام - النسائي - ص ۱۰۴ - ۱۰۵ (حب علی یفرق بین المؤمن والكافر)؛ السنن الكبرى - النسائي - ج ۵ - ص ۴۷ فضائل علی رضی الله تعالی عنه ح (۸۱۵۳) و ص ۱۳۷ (الفرق بین المؤمن والمنافق) ح ۸۴۸۵ و ۸۴۸۶ و ۸۴۸۷ و ج ۶ - ص ۵۳۴ (علامة الايمان) ح ۱۱۷۴۹ و ص ۵۳۵ (علامة المنافق) ح ۱۱۷۵۳؛ فضائل الصحابة - النسائي - ص ۱۷ فضائل علی رضی الله عنه؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۷۵ و ص ۹۵ (ومن مسند علی بن ابی طالب رضی الله عنه) و ص ۱۲۸ (ومن مسند علی بن ابی طالب رضی الله عنه) و ج ۶ - ص ۲۹۲؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ۱ - ص ۳۴۷ ح ۴۴۵ و ص ۲۵۰ - ۲۵۱ مسند علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه ح ۲۹۱ و ج ۱۲ - ص ۳۶۲ ح (۶۹۳۱)؛ صحیح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۵ - ص ۳۶۷ ذکر علی بن ابی طالب بن عبد المطلب الهاشمی رضوان الله علیه وقد فعل (ذكر الخبر الدال على أن محبة المرء علي بن أبي طالب رضي الله عنه من الإيمان)؛ معرفة علوم الحديث - الحاكم

←



النيسابوري - ص ١٨٠؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ٢٣ - ص ٣٧٤ - ٣٧٥ (أم مساور الحميري عن أم سلمة)؛
 المعجم الأوسط - الطبراني - ج ٢ - ص ٣٣٧ وج ٥ - ص ٨٧ تاريخ بغداد - الخطيب البغدادي، ج ٢ - ص ٢٥١
 ح ٧٢٨ وج ٨ - ص ٤١٦ ح ٤٥٢٣ وج ١٤ - ص ٤٢٦ ح (٧٧٨٥)؛ ذيل تاريخ بغداد - ابن النجار البغدادي - ج ٢ -
 ص ٧٠؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساکر - ج ٣٨ - ص ٣٤٨ - ٣٤٩ ح ٤٥٨٧ وج ٤٢ - ص ٦٠ و ١٣٣ - ١٣٤ و ٢٧١
 - ٢٨٠ و ٢٨٥ و ٣٠١ وج ٥١ - ص ١١٨ - ١١٩ ح ٥٩٦٧؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ١ - ص ٢٥٤ وج ٤ - ص
 ٢٢٦ ح ٧٥؛ ١٠٤٢ وج ٦ - ص ٣٤٠ (١٩٧؛ ١٨١٨ موسى بن طريف زائغ)؛ شرح مسلم - النووي - ج ٢ - ص
 ٦٤ (باب الدليل على أن حب الأنصار وعلى رضي الله عنهم من الايمان وعلاماته وبعضهم من علامات النفاق)؛
 الديباج على مسلم - جلال الدين السيوطي - ج ١ - ص ٩٣ باب ٣٣ (الدليل على أن حب الأنصار وعلى رضي الله
 عنهم من الايمان وعلاماته وبعضهم من علامات النفاق) ح ١٣١ - (٧٨)؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ٧
 - ص ٤٩٤ ح (١٨) فضائل علي بن وص ٥٠٣ (١٨) - فضائل علي بن أبي؛ مسند الحميدي - عبد الله بن الزبير
 الحميدي - ج ١ - ص ٣١ (أحاديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه) ح ٥٨؛ علل الدارقطني - الدارقطني - ج ٣ -
 ص ٢٠٣ - ٢٠٥ ح (٣٦٣)؛ كتاب الايمان - محمد بن يحيى العدني - ص ٨٠ - ٨١ باب ملازمة العمل للإيمان؛
 كتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - صص ٥٨٣ - ٥٨٤ ح ١٣١٩ و ٥٨٤ ح ١٣٢٥؛ أسد الغابة - ابن الأثير - ج ٤ -
 ص ٢٦؛ الاستذكار - ابن عبد البر - ج ٨ - ص ٤٤٦؛ الاستيعاب - ابن عبد البر - ج ٣ - ص ١١٠؛ الأذكار النووية -
 يحيى بن شرف النووي - ص ٢٧٩ ح ٨١٩؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ١٠٢ القسم الثاني من
 السمط الأول في مناقب أمير المؤمنين وإمام المتقين؛ كشف الخفاء - العجلوني - ج ٢ - ص ٣٨٢ - ٣٨٣ (حرف
 الياء التحتانية) ح (٣١٨)؛ تفسير السمعاني - السمعاني - ج ٣ - ص ٣١٦ - ٣١٧ قوله تعالى: (إن الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا)؛ تفسير البغوي - البغوي - ج ٤ - ص ٢٠٧؛ تفسير القرطبي - القرطبي
 - ج ٧ - ص ٤٤؛ تفسير الألويسي - الألويسي - ج ١٦ - ص ١٤٣ (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم
 الرحمن ودا)؛ الدر المنثور - جلال الدين السيوطي - ج ٣ - ص ٢٧٠ (سورة التوبة)؛ ينابيع المودة لذوي القربى -
 القندوزي - ج ١ - ص ١٤٩ - ١٥٣ الباب السادس في ذكر الأحاديث الواردة في أن حب علي بن الايمان وحديث
 فتح خيبر وحديث المنزلة؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ٤ - ص ٦٢ - ٦٣ [فصل فيما روى من سب
 معاوية وحزبه لعلي] وج ٨ - ص ١١٩ وج ٩ - ص ١٧٢ الحديث السابع عشر وج ١٨ - ص ١٧٣ ح (٤٣)؛ كنز العمال
 - المتقي الهندي - ج ١١ - ص ٥٩٨ فضائل علي رضي الله عنه ح ٣٢٨٧٨ و ٥٩٩ ح ٣٢٨٨٤ و ٦٠١ - ٦٠٢
 ح ٣٢٩٠٣ و ٣٢٩٠٢ ح ٢٢٢ ح ٣٣٠٢٦ و ٣٣٠٢٧ و ٣٣٠٢٨ و ٣٣٠٢٩ وج ١٣ - ص ١٢٠ فضائل علي رضي الله عنه
 ح ٣٦٣٨٥ و ٣٦٣٨٦ ح ١٧٨ - ١٧٧ ح ٣٦٥٢٩ وج ١٤ - ص ٨١ ح ٣٧٩٩٦؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ٢ -
 ص ٨٥ ح ١٤٨ و ١٤٩ و ١٥٠ و ٨٧ ح (١٦٨) و ١١٦ ح (٣٣٠) و ١٧٩ - ١٨٠ ح (٥١٦) و ٣٩٢ [حديث
 الحديث] الثامن [١٤] و ٤٦٠ ح [٢٧٩] و ٤٩٢ ح [٣٨٢]؛ سير أعلام النبلاء - الذهبي - ج ٥ - ص ١٨٨ -
 ١٨٩ (٦٨ - عدي بن ثابت) وج ٦ - ص ٢٤٣ - ٢٤٤ وج ١٢ - ص ٥٠٩ - ٥١٠ ح ١٨٩ - يحيى بن عبدك؛ تذكرة





فخر الدین رازی می نویسد:

«هر کس بر محبت حضرت محمد صلی الله علیه و آله و آل محمد بمیرد، شهید مرده است،

هر کس که بر محبت آل محمد علیهم السلام بمیرد، آمرزیده مرده است ...»^(۱)

در کتب اهل تسنن به نقل از ابو سعید خدری آمده است.

ما منافقین را با کینه شان نسبت به علی بن ابیطالب می شناختیم.^(۲)



الحفاظ - الذهبي - ج ۱ - ص ۱۰ (أمیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضي الله عنه أبو الحسن الهاشمي قاضي الأمة وفارس الاسلام)؛ تهذيب الكمال - المزي - ج ۱۵ - ص ۲۳۱ - ۲۳۳ ح ۳۳۹۱؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۷ - ص ۳۹۱؛ جواهر المطالب في مناقب الامام علي (ع) - ابن الدمشقي - ج ۱ - ص ۲۵۰؛ تحفة الأحوذی - المباركفوري - ج ۱۰ - ص ۱۴۴ (باب مناقب علي بن أبي طالب) و ص ۱۵۰ - ۱۵۱ (باب مناقب علي بن أبي طالب) و ص ۲۷۴ (في فضل الأنصار وقريش)؛ فتح الباري - ابن حجر - ج ۱ - ص ۶۰ و ج ۷ - ص ۵۷ - ۵۸ قوله باب مناقب علي بن أبي طالب؛ الفوائد المتقاة - محمد بن علي الصوري - ص ۳۵ - ۳۸ ح (۱). (محقق)

(۱) این روایت در کتب دیگر تفسیری اهل تسنن با تفصیل در ذیل تفسیر آیه ۲۳ سوره شوری ذکر شده است: تخريج الأحاديث والآثار - الزيلعي - ج ۳ - ص ۲۳۸ ح ۱۱۴۷؛ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - ابن عطية الأندلسي - ج ۵ - ص ۳۳ - ۳۴؛ تفسير الرازي - الرازي - ج ۲۷ - ص ۱۶۵ - ۱۶۶؛ تفسير ابن عربي - ابن العربي - ج ۲ - ص ۲۱۸ - ۲۱۹؛ تفسير القرطبي - القرطبي - ج ۱۶ - ص ۲۳؛ تفسير الثعالبي - الثعالبي - ج ۵ - ص ۱۵۷ - ۱۵۸. (محقق)

(۲) در روایات بسیاری در کتب اهل تسنن از رسول خدا صلی الله علیه و آله ذکر شده که مسلمانان را از بغض و کینه نسبت به حضرت علی علیه السلام و اهل بیت علیهم السلام بر حذر داشته و آنها را از عواقب بد آن آگاه کرده اند که به بعضی از آنها اشاره می شود:

صحيح البخاري - البخاري - ج ۵ - ص ۱۱۰ (بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله عنهما إلى اليمن قبل حجة الوداع)؛ سنن الترمذي - الترمذي - ج ۵ - ص ۲۹۸ - ۲۹۹ (مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه) ۸۳ باب ۳۸۰۰ و ۸۴ باب ۳۸۰۱؛ التاريخ الكبير - البخاري - ج ۳ - ص ۲۸۱ - ۲۸۲ (باب ربيعة) ح ۹۶۶؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۳ - ص ۱۳۰ و ۱۲۳ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۳۵ و ۱۴۲ و ۱۴۳؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۱ - ص ۳۱۹ (عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه) ح ۹۴۷ و ج ۲ - ص ۳۵۷ - ۳۵۸ (بشر بن حرب عن جرير) و ج ۶ - ص ۲۳۹ (زاذان أبو عمرو عن سلمان رضي الله عنه) و ج ۱۱ - ص ۶۲ - ۶۳ (مجاهد عن بن عباس) و ج ۱۱





٢٢ - ص ٤١٥ (الحسين بن علي عن فاطمة) وج ٢٣ - ص ٣٧٤ - ٣٧٥ (أم مساور الحميري عن أم سلمة) وص ٣٨٠ (أبو الطفيل عن أم سلمة)؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ٢ - ص ٣٢٨ وص ٣٣٧ وج ٤ - ص ٢٦٤ وج ٥ - ص ٨٧ وج ٨ - ص ٣٩ - ٤٠؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ١ - ص ١٦٠ وج ٥ - ص ٣٥٠ - ٣٥١ (حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه) وص ٣٥٩ (حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه) وج ٦ - ص ٢٩٢ (حديث بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم)؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ٦ - ص ٣٤٢ باب سهم ذي القربى من الخمس؛ معرفة السنن والآثار - البيهقي - ج ٥ - ص ١٥٥ - ١٥٦ (٨٥٦) - [باب] تفريق الخمس؛ السنن الكبرى - النسائي - ج ٥ - ص ١٣٥ - ١٣٦ (الترغيب في حب علي وذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لمن أحبه ودعاه على من أبغضه) ح ٨٤٨٢ و ٨٤٨٣ و ٨٤٨٤ وص ١٣٧ (الفرق بين المؤمن والمنافق) ح ٨٤٨٥ و ٨٤٨٦ و ٨٤٨٧ و ٨٤٨٨ وص ١٣٨ - ١٣٩ (ذكر منزلة علي بن أبي طالب وقربه من النبي صلى الله عليه وسلم ولزوقه به وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم له) ح ٨٤٩٢ وص ١٥٤ - ١٥٥ (الترغيب في نصرة علي) ح ٨٥٤٢؛ خصائص أمير المؤمنين (ع) - النسائي - ص ١٠٢ - ١٠٤ (دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لمن أحبه ودعاؤه على من أبغضه) و ص ١٠٤ - ١٠٦ (حب علي يفرق بين المؤمن والكافر) وص ١٠٧ وص ١٣١ - ١٣٢ (الترغيب في نصرة علي رضي الله عنه)؛ مسند أبي يعلى - أبو يعلى الموصلي - ج ١ - ص ٤٠٦ - ٤٠٧؛ مسند علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ح ٥٣٤ وج ٣ - ص ١٧٨ - ١٧٩ مسند عمار بن ياسر (١٦٠٢)؛ كتاب السنة - عمرو بن أبي عاصم - ص ٤٦٣ (١٦٠) باب : ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه وعد من تمسك بأمره ورود حوضه) ح ٧٦٠ وص ٤٦٣ ح ٩٨٦ و ٩٨٧ وص ٥٨٣ - ٥٨٤ ح ١٣١٩؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ٧ - ص ٤٩٤ باب ١٨ فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه) وص ٥٠٣ ح ٥١ وص ٥٠٥ (١٨) فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه) ح ٦٤؛ المناقب - الموفق الخوارزمي - ص ٣٩ (الفصل الأول في بيان أساميه وكناه وألقابه وصفاته عليه السلام) ح ٧ و ص ٦٩ - ٧٠ (الفصل السادس في محبة الرسول صلى الله عليه وآله إياه وتحريضه على محبته وموالاته ونهيته عن بغضه) ح ٤٤ وص ٧٥ - ٧٦ (الفصل السادس في محبة الرسول صلى الله عليه وآله إياه وتحريضه على محبته وموالاته ونهيته عن بغضه) ح ٥٦ و ٥٧ وص ٧٨ - ٧٩ ح ٦٢ وص ١٩٨ - ٢٠٠ (الفصل السادس عشر في بيان محاربه مردة الكفار ومبارزته أبطال المشركين والناكثين والقاسطين والمارقين) وص ٢٨٤ وص ٣٢٤ - ٣٢٥ (الفصل التاسع عشر في فضائل له شتى ح ٣٢٢ و ٣٣٣ وص ٣٢٧ ح ٣٣٧ وص ٣٣١ - ٣٣٢ (الفصل التاسع عشر في فضائل له شتى ح ٣٥٣؛ العثمانية - الجاحظ - ص ٣٠٨ - ٣٠٩؛ جواهر المطالب في مناقب الإمام علي - ابن الدمشقي - ج ١ - ص ٦٣ - ٦٤ (الباب العاشر في اختصاصه [عليه السلام] بأنه من النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة هارون من موسى) وص ٢٤٧ - ٢٥١ (الباب الأربعون (١) في الحث على محبته، والزجر عن بغضه) وص ٢٥٣ - ٢٥٤؛ تحفة الأحوذى - المباركفوري - ج ١٠ - ص ١٥١ (باب مناقب علي بن أبي طالب)؛ تاريخ جرجان - حمزة بن يوسف السهمي - ص ٣٦٩؛ الجامع الصغير - جلال الدين السيوطي - ج ٢ - ص ٥٥٤ (حرف الميم) ح ٨٣١٩؛ فتح القدير - الشوكاني - ج ٥ - ص ٤٠؛ فيض القدير شرح الجامع الصغير - المناوي - ج ٦ - ص ٤٢ - ٤٣ (تتمة حرف الميم -





حرف الباء (ح ۸۳۱۹ و ص ۲۸۲ (۹۰۰۰) - (من كنت مولاه فعلي مولاه)؛ الوافي بالوفيات - الصفدي - ج ۲۱ - ص ۱۷۹؛ السيرة النبوية - ابن كثير - ج ۴ - ص ۲۰۱ (باب بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب و خالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع)؛ الفصول المهمة في معرفة الأئمة - ابن الصباغ - ج ۱ - ص ۲۱۹ - ۲۲۰ (فصل في مؤاخاة رسول الله صلى الله عليه وآله له، وسبب تسميته بأبي تراب) و ص ۵۸۶ - ۵۸۷ في ذكر مناقبه الحسنة وما جاء في ذلك من الأحاديث والأخبار المستحسنة و ص ۵۹۲؛ القول المقنع في الرد على الألباني المبتدع - الحافظ ابن الصديق المغربي - ص ۷؛ انساب الأشراف - البلاذري - ص ۹۶ - ۹۷ - ح ۱۹ و ص ۱۲۰ - ۱۲۱ - ح ۷۸ و ۷۹ و ص ۱۸۰ - ۱۸۱ - ح ۲۱۱؛ ذكر أخبار إصبهان - الحافظ الأصبهاني - ج ۱ - ص ۵۶؛ السيرة الحلبية - الحلبي - ج ۳ - ص ۳۳۶؛ الدر المنثور - جلال الدين السيوطي - ج ۲ - ص ۲۳۸ (سورة النساء) و ج ۶ - ص ۷ (سورة شوری) و ص ۶۶ - ۶۷ (سورة لقتال مدنية)؛ تفسير الآلوسي - الآلوسي - ج ۱۶ - ص ۱۴۳ (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) و ج ۲۶ - ص ۷۷ - ۷۸ وأما التي في قوله تعالى: (ولتعرفنهم في لحن القول)؛ شواهد التنزيل - الحاكم الحسكاني - ج ۱ - ص ۲۹ - ۳۰ (الفصل لأول في كثرة خصائص أمير المؤمنين من قول السلف المتقدمين) ح ۱۲ و ص ۲۵۲ - ۲۵۵ (۳۵) وفيها نزل أيضا قوله جل ذكره: يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) ح ۲۴۸ و ص ۴۴۶ - ۴۴۹ و ص ۴۹۵ - ۴۹۶ (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا، ونحشره يوم القيامة أعمى) ح ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ج ۲ - ص ۲۲۸ - ۲۳۰ ح ۲۳۰ و ص ۲۴۸ - ۲۵۰ (۱۵۴) ح ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ص ۳۵۸ - ۳۵۹ ح ۱۰۰۵؛ تفسير القرطبي - القرطبي - ج ۱ - ص ۹۱؛ القول في الاستعاذة وفيها اثنتا عشرة مسألة - الثانية عشر - ح ۱۹ - ص ۸۶ - ۸۷ قوله تعالى: (كل نفس بما كسبت رهينة)؛ مناقب علي بن أبي طالب (ع) وما نزل من القرآن في علي (ع) - أبي بكر أحمد بن موسى ابن مردويه الأصفهاني - ص ۷۷ - ۷۸ (الفصل الرابع في محبة النبي إياه وتحريضه على محبته وولايته ونهيهم عن بغضه وأذاه) ح ۵۹ و ۶۰ و ص ۲۷۴ (سورة الإسراء)؛ قوله تعالى: (واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخیلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غورا) ح ۴۲۶ و ص ۳۲۰ - ۳۲۱ ح ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳؛ الجوهرة في نسب الإمام علي وآله - البري - ص ۷۳ (فضائل علي ومواعظه ووصاياه رضي الله عنه)؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۱ - ص ۲۹۷ فتن الخوارج ح ۳۱۵۶۲ و ص ۳۲۵ ح ۳۱۶۴۲ و ص ۶۰۱ - ۶۰۲ (فضائل علي رضي الله عنه) ح ۳۲۸۹۹ و ۳۲۹۰۱ و ۳۲۹۰۲ و ۳۲۹۰۳ و ص ۶۰۷ باب الاكمال ح ۳۲۹۳۵ و ص ۶۰۹ ح ۳۲۹۴۸ و ص ۶۱۰ ح ۳۲۹۵۲ و ۳۲۹۵۳ و ص ۶۱۷ ح ۳۲۹۹۷ و ص ۶۲۲ - ۶۲۳، ح ۳۳۰۲۳ و ۳۳۰۲۴ و ۳۳۰۲۷ و ۳۳۰۲۸ و ۳۳۰۲۹ و ۳۳۰۳۰ و ۳۳۰۳۱ و ۳۳۰۳۲ و ۳۳۰۳۳ و ج ۱۳ - ص ۱۰۶ فضائل علي رضي الله عنه ح ۳۶۳۴۶ و ج ۱۳ - ص ۱۲۵ - ۱۲۶ (فضائل علي رضي الله عنه) ح ۳۶۳۹۹ و ص ۱۳۵ ح ۳۶۲۴۴ و ص ۱۳۸ - ۱۳۹ (فضائل علي رضي الله عنه) ح ۳۶۴۳۷ و ص ۱۴۵ - ۱۴۶ ح ۳۶۴۵۸ و ص ۱۵۸ (فضائل علي رضي الله عنه) ح ۳۶۴۸۷ و ج ۱۴ - ص ۸۱ ح ۳۷۹۹۶؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۴۷ - ۴۸ (الباب الأول في سبق نور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) ح ۱۰ و ص ۹۵ (الباب الرابع في حديث





سفينة نوح وباب حطة بني إسرائيل وحديث الثقلين وحديث يوم الغدير (ح ٦ وص ١٤٩ - ١٥٣ الباب السادس في ذكر الأحاديث الواردة في أن حب علي بن الإيمان وحديث فتح خيبر وحديث المنزلة ح ١ و ٢ و ٣ و ٤ و ٥ و ٦ و ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ و ١١ و ١٢ و ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦ وص ١٦٦ - ١٦٧) الباب السابع في بيان أن علياً (كرم الله وجهه) كنفس رسول الله صلى الله عليه وآله وحديث علي مني وأنا منه (ح ٥ وص ١٧٣) الباب السادس في ذكر الأحاديث الواردة في أن حب علي بن الإيمان) وص ٢٣٣ - ٢٣٤ (الباب الخامس عشر في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم له عليه السلام . وجعله وصياً (ح ٣ وص ٢٣٨ - ٢٣٩ ح ١٠ وص ٢٥٣ - ٢٥٤) الباب الخامس عشر في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم له عليه السلام . وجعله وصياً (ح ١١ وص ٢٧٠ الباب العشرون في كونه مع القرآن وبعض فضائله ح ٤ وص ٢٧١) لباب العشرون في كونه مع القرآن وبعض فضائله (ح ٦ و ٧ وص ٢٧٢ الباب العشرون في كونه مع القرآن وبعض فضائله (ح ١٠ وص ٣٢٧ - ٣٢٨) الباب الخامس والثلاثون في تفسير قوله تعالى : وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (ح ٢ و ٣ وص ٣٦٩ - ٣٧٠) الباب الحادي والأربعون في حديث " حق على علي المسلمين حق الولد على ولده (ح ٣ و ٤ وص ٣٩٨) الباب الرابع والأربعون (ح ١٩ وص ٤٠١ - ٤٠٢) هذه المناقب السبعين في فضائل أهل البيت : الباب الخامس والأربعون في الأحاديث الواردة على ابتلاء علي (كرم الله وجهه) (ح ١ وص ٤٤٤) الباب الحادي والخمسون في بيان علو همة علي عليه السلام (ح ٩ و ٢ - ص ٨٦ ذكر ما في كنوز الحقائق للمناوي) ح ١٦٧ وص ١٥٥ - ١٥٦ (ذكر فضائل الامام أمير المؤمنين عليه السلام (ح ٤٣٤ وص ١٧٩ - ١٨١ ذكر ما أنزل في علي (من الآي) ح ٥١٦ و ٥١٧ و ٥١٨ و ٥٢٢ وص ١٨٢ - ١٨٣) ذكر ما أنزل في علي من الآي) ح ٥٢٦ وص ٢٤٠ (٦٧٢ - الحديث التاسع والعشرون) وص ٢٤٣ هذه المناقب السبعين في فضائل أهل البيت ح ٦٨١ وص ٢٤٦ (المودة السادسة) في أن علياً عليه السلام أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووزيره وأن طاعته طاعة الله تعالى ح ٦٩١ وص ٢٥٠ (٧٠٢ - الحديث التاسع والخمسون) وص ٢٧٣ - ٢٧٤) المودة الثالثة) في فضائل أمير المؤمنين علي عليه السلام إجمالاً ح ٧٨٠ و ٧٨١ و ٧٨٢ وص ٢٧٥ - ٢٧٦ ح ٧٨٩ و ٧٩٠ وص ٢٧٧ - ٢٧٨ ح ٧٩٥ و ٧٩٦ وص ٢٧٨ - ٢٧٩ (المودة الرابعة) في أن علياً أمير المؤمنين وسيد الوصيين وحجة الله (عز وجل) على العالمين ح ٧٩٩ وص ٢٨٩ ح ٨٢٥ وص ٢٩٢ هذه المناقب السبعين في فضائل أهل البيت ((المودة السادسة) في أن علياً عليه السلام أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووزيره وأن طاعته طاعة الله تعالى ح ٨٤١ وص ٣٠١ (المودة السابعة) ح ٨٦٠ وص ٣٦٣ الباب الثامن والخمسون في ذكر أن الله (عز وجل) وعد نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يعذب أهل بيته وأن لا يدخلهم النار ووجوب ودهم من الكتاب العظيم وفي ذكر بعض ما في " جواهر العقدين " ح ٣٧ و ٣٨ و ٣٩ وص ٣٦٩ (الباب الثامن والخمسون) ح ٥٣ وص ٣٩٦ الباب التاسع والخمسون [الحديث] السابع عشر [٢٦] [الحديث] العشرون [٢٩] وص ٤٥٨ - ٤٥٩] في خلافة الحسن وفضائله ومزاياه وكرامته [ح ٢٧٢ و ٢٧٣ وص ٤٨٤ (وفي شرح نهج البلاغة) ح ٣٦٣ وص ٤٩١ [٣٨٠] [الخبر] الخامس عشر وص ٤٩٢ (٣٨٢) [الخبر] السابع عشر) ؛ تاريخ الإسلام - الذهبي - ج ٣ - ص ٦٢١ وص ٦٣٤ (ج ٢٠ - ص ٤٠ - ٤١) - أحمد بن الأزهر بن منيع بن سليط ن ق) ؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ٢ - ص ٣٦٣ (١٢٢) ؛ ٤٩١ حسين بن سليمان الطلحي كوفي) وص ٣٤٨ - ٣٤٩ (٢١٥) ؛ ١١٨٢ عبادة بن زياد كوفي وقيل





عبادة بن زياد الأسدي (وج ۵ - ص ۷۹ (۲۸۹ ؛ ۱۲۵۶ عمارة بن جوين أبوهارون العبدي بصري) و ص ۱۹۵ (ه ۳۸۱ ؛ ۱۳۴۹ علي بن نزار بن حيان) و ص ۳۱۲ (۴۹۵ ؛ ۱۴۶۳ عبد الرزاق بن همام بن نافع أبوبكر الصنعاني) ؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساکر، ج ۱۴ - ص ۱۵۵ - ۱۵۶ (۱۵۶۶ الحسين بن علي بن أبي طالب ابن عبد المطلب) و ج ۲۰ - ص ۱۴۸ - ۱۴۹ ح ۲۳۹۷ و ج ۴۲ - ص ۱۹۴ - ۱۹۹ و ص ۲۰۹ - ۲۱۰ و ص ۲۱۸ - ۲۱۹ و ص ۲۳۶ و ۲۴۰ و ص ۲۶۷ - ۲۹۶ و ص ۳۰۱ و ص ۳۷۴ و ص ۴۱۴ و ج ۵۲ - ص ۷ - ۸ (۶۰۷۲ محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران أبو حاتم الرازي الحافظ) ؛ تاريخ بغداد - الخطيب البغدادي - ج ۴ - ص ۵۶ - ۵۷ (۱۶۹۲ محمد بن مزيد و ج ۹ - ص ۷۳ - ۷۴ ح ۴۶۵۶ و ج ۱۳ - ص ۳۳ - ۳۴ (۶۹۸۸ - موسى بن سهل الراسبي) و ص ۱۵۴ - ۱۵۵ ح ۷۱۳۱ ؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۴ - ص ۸۳ [فصل في ذكر المنحرفين عن علي] و ج ۹ - ص ۱۳۵ (۱۵۰) الأصل : ومن خطبة له عليه السلام ويومئ فيها إلى الملاحم و ص ۱۶۶ - ۱۶۷ [ذكر الأحاديث والأخبار الواردة في فضائل علي] الخبر الأول و ص ۱۷۱ (۱۵۴ - الأصل : ومن خطبة له عليه السلام) الخبر الخامس عشر و ص ۱۷۲ (الحديث السابع عشر) و ج ۱۳ - ص ۲۵۱ [القول في اسلام أبي بكر وعلى وخصائص كل منهما] و ج ۱۸ - ص ۱۷۳ ح ۴۳ ؛ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۹ - ص ۱۰۶ (باب قوله صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه) و ص ۱۲۷ - ۱۲۹ (باب منه جامع فيمن يحبه ومن يبغضه) و ص ۱۳۲ (باب منه جامع فيمن يحبه ومن يبغضه) و ص ۱۳۳ ؛ تهذيب الكمالي - المزني - ج ۱ - ص ۲۵۹ - ۲۶۰ و ج ۱۵ - ص ۲۳۲ - ۲۳۳ و ج ۲۰ - ص ۴۵۸ - ۴۶۰ (۴۰۸۰ - خ : علي بن سويد بن منجوف السدوسي ، أبو الفضل البصري ، جد أحمد بن عبد الله بن علي المنجوفي) ؛ أسد الغابة - ابن الأثير - ج ۱ - ص ۱۷۶ (باب الباء والراء) و ج ۴ - ص ۲۳ (زهده وعدله رضي الله عنه) و ص ۲۹ - ۳۰ و ص ۳۸۳ و ج ۳ - ص ۳۰۷ (س * عبد الرحمن) و ج ۵ - ص ۱۰۱ (باب الباء والياء والحاء) و ص ۲۰۵ (س * أبوزينب) ؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۵ - ص ۱۲۰ - ۱۲۱ و ص ۲۳۰ و ج ۷ - ص ۳۸۰ - ۳۸۱ و ص ۳۸۴ (حديث غدیر خم) و ص ۳۹۱ - ۳۹۲ (شئ من فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) ؛ الاستذكار - ابن عبد البر - ج ۸ - ص ۴۴۶ ؛ الاستيعاب - ابن عبد البر - ج ۳ - ص ۱۱۱۰ ؛ إمتاع الأسماع - المقرئ - ج ۶ - ص ۱۰ - ۱۱ (فصل في ذكر ذرية رسول الله صلى الله عليه وسلم) ؛ نظم درر السمطين - الزرندي الحنفي - ص ۷۷ و ۷۹ (القسم الثاني من السمط الأول في مناقب أمير المؤمنين وإمام المتقين مناهج الحق واليقين ورأس الأولياء والصدّيقين) و ص ۱۰۱ - ۱۰۴ (القسم الثاني من السمط الأول في مناقب أمير المؤمنين وإمام المتقين) و ص ۱۰۱ - ۱۰۲ (القسم الثاني من السمط الأول في مناقب أمير المؤمنين وإمام المتقين و ص ۱۱۴ - ۱۱۵ (لقسم الثاني من السمط الأول في مناقب أمير المؤمنين) ؛ كشف الخفاء - العجلوني - ج ۱ - ص ۲۰۴ (حرف الهمزة مع النون) و ج ۲ - ص ۳۸۴ (حرف الباء التحتانية) ح ۳۱۹۰ ؛ تذكرة الحفاظ - الذهبي - ج ۲ - ص ۶۷۲ - ۶۷۳ ح ۶۹۲ ؛ ۱۰ ؛ ۳۸ ؛ سبل الهدى والرشاد - الصالح الشامي - ج ۶ - ص ۲۳۵ - ۲۳۶ (الباب الحادي والسبعون و ج ۱۱ - ص ۲۹۰ (الباب العاشر في بعض فضائل أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي و ص ۲۹۳ (الباب العاشر في بعض فضائل أمير المؤمنين) ؛ مقدمة فتح الباري - ابن حجر - ص ۲۹۸ (فضائل



در مستدرک حاکم نیشابوری کتب (معرفة الصحابة) و ینابیع المؤدة آمده است:

پیامبر ﷺ فرمود: ای علی! ﷺ، تو در دنیا و آخرت
سرور و آقایی، هر کس تو را دوست داشته باشد، مرا
دوست داشته و هر کس تو را دشمن بدارد مرا دشمن
داشته است، دوست تو دوست خدا و دشمن تو دشمن خدا
است، وای بحال کسی که تو را دشمن بدارد.^(۱)

ملاک تقیه چیست؟

یکی از خرده گیریها و ایرادهایی که اهل سنت از شیعه می گیرند، مسئله تقیه است که متأسفانه بدون تحقیق در این باره وارد میدان تضاد با تشیع می شوند. لازم دانستم که این مسئله (تقیه) را برای دیگر مذاهب اسلامی روشن و تفهیم نمایم.

تقیه یعنی چه و مورد آن کجا است؟

تقیه، رفتار و کردار و گفتاری را گویند که از ترس آسیب یا گزند دشمن، بر خلاف عقیده و بر ضد آنچه که باور دارد برای حفظ جان و عرض و ناموس خود آورده شود، مثلاً اگر برای شما در زندگی خود پیش آمدی رخ داد که اگر عقیده شخصی یا مذهبی خود را درباره آن پیش آمد ابراز نمائید، جان یا عرض و



الصحابة رضي الله عنهم)؛ عمدة القاري - العيني - ج ۱۶ - ص ۲۱۷ ح ۴۰۷۳. (محقق)

(۱) المستدرک علي الصحيحين، حاکم نیشابوري، کتاب معرفة الصحابة، ج ۳، ص ۱۲۸ - الرياض النضرة،

طبري، باب رابع در مناقب اميرالمومنين، فصل ۶، ج ۲، ص ۱۲۲ - ینابیع المؤدة، ص ۲۰۵.



ناموس شما به خطر خواهد افتاد، در این مورد برای حفظ جان و عرض و ناموس خود بر خلاف عقیده یا بر ضد باور خود ناچار شوید کاری را انجام دهید یا حرفی را به زبان آورید که بوسیله آن جان خود را حفظ نموده، چنین روشی را در عُرف شرع «تقیه» می نامند و این خود یکی از غرایز بشر است و گوهر آدمی با آن غریزه سرشته شده است و شریعت مقدس اسلام که بنیاد دستورهای آن و ریشه احکام و فرامینش بطوری تهیه شده است که با طبیعت بشر ملایم و با خرد سازگار باشد چنین روش فطری را تجویز فرموده است و هر اندازه که گوهر خرد نیرومندتر و درخت دانش برومندتر باشد، به همان اندازه با دیده تعظیم به چنان روش عقلانی خواهند نگریست. تقیه یکی از وظایف شرعی هر مسلمان است که ریشه قرآنی دارد.

تقیه از دیدگاه قرآنی

قرآن مجید در این زمینه آیات متعددی دارد که برخی از آنها را می آوریم:

(الف)

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً...﴾^(۱)

(۱) آل عمران ؛ ۲۸.

اهل ایمان نباید مؤمنان را رها نموده و با کافران طرح دوستی
بریزند، هر که چنین کند، با خدا رابطه‌ای نخواهد داشت مگر
این که از آنان، تقیه نمائید.

(ب)

﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ
بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ
اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(۱)

هر کس پس از ایمان به خدا دوباره کافر گردد، مگر کسی که
از روی اجبار اظهار کفر نماید در حالی که دل وی در ایمان
ثابت و مطمئن باشد، و لیکن کسانی که دل خود را آکنده از کفر
نمایند، خشم و عذابی سخت بر آنان خواهد بود.

تقیه ضد نفاق است و با نفاق کاملاً متضاد است؛ زیرا نفاق یعنی پنهان کردن
کفر و اظهار ایمان ولی تقیه برعکس آن است یعنی پنهان داشتن ایمان برای حفظ
جان و ناموس و مال که قرآن مجید هر دو را مطرح کرده، اولی (نفاق) را
نکوهیده و دومی (تقیه) را مدح نموده است.

در درالمشور آمده است:

روزی مشرکین «عمار بن یاسر» را گرفته رهایش
نکردند تا به پیامبر دشنام داد و بت‌های آنها را به نیکی
یاد کرد، وقتی رهایش کردند، خدمت رسول ﷺ آمد و

عرض کرد: یا رسول الله! کفار ما را گرفتند و تا به شما دشنام ندادم، و بت‌هایشان را به نیکی یاد نکردم ما را رها نکردند. پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: در قلب چه احساس داری؟ عرض کرد: به خدای یگانه و به نبوت شما ایمان دارم. پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: باز هم تو را اگر گرفتند همان برنامه قبلی را اجرا کن، اینجا بود که این آیه کریمه نازل شد.^(۱)

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ
بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ
اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(۲)

خدای متعال درباره روش منافقان می‌فرماید:

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ

(۱) این مسئله در ذیل آیه شریفه و نیز در شرح حال عمار یاسر در کتب اهل تسنن ذکر شده است:
المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۲ - ص ۳۵۷؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۸ - ص ۲۰۸-۲۰۹ (باب المکره
على الردة)؛ معرفة السنن والآثار - البيهقي - ج ۶ - ص ۳۱۵-۳۱۶ (باب المکره على الردة) ح ۵۰۳۷؛ تفسير
السمرقندي - أبو الليث السمرقندي - ج ۲ - ص ۲۹۳ (من كفر بالله من بعد إيمانه)؛ تفسير السمعاني - السمعاني
- ج ۳ - ص ۲۰۴ قوله تعالى: (من كفر بالله من بعد إيمانه)؛ تفسير ابن كثير - ابن كثير - ج ۲ - ص ۶۰۹ وأما قوله "
إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان؛ الدر المنثور - جلال الدين السيوطي - ج ۴ - ص ۱۳۱-۱۳۲ قوله تعالى (من كفر
بالله من بعد إيمانه)؛ فتح القدير - الشوكاني - ج ۳ - ص ۱۹۸؛ تفسير الألوسي - الألوسي - ج ۱۴ - ص ۲۳۷ -
۲۳۸؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ۴۳ - ص ۳۷۳-۳۷۵ (۵۱۵۶) عمار بن ياسر ح ۹۲۳۳ و ۹۲۳۴ و ۹۲۳۵
و ۹۲۳۶ و ۹۲۳۷؛ الكامل في التاريخ - ابن الأثير - ج ۲ - ص ۶۶-۶۷ (ذكر تعذيب المستضعفين من
المسلمين) (محقق)
(۲) نحل / ۱۰۶.

﴿شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُنَ﴾^(۱)

آنگاه که به مؤمنین می‌رسند می‌گویند: ما ایمان آورده‌ایم، ولی هر وقت با شیطان‌های خود خلوت می‌کنند می‌گویند: ما با شما هستیم و ادعای ایمانمان به خاطر مسخره کردن است.

(ج)

﴿وَ قَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ﴾^(۲)

مردی مؤمن از خاندان فرعون که ایمانش را پنهان نگه داشته گفت ...

از این آیه و سخنان مفسران روشن می‌شود که پنهان داشتن اعتقاد باطنی به منظور حفظ جان و جلوگیری از خسارت‌های مادی و معنوی، در زمان پیامبر ﷺ نیز، رواج داشته و مورد پذیرش اسلام بوده است.

قوانین یا موارد جواز بر تقیه

شرع مقدس اسلام قانون تقیه را وضع نموده و در عین حال حدودی بر آن قائل شده است که چون از آن حدود بگذرد جان و عرض و ناموس ارزشی ندارد و باید همه آنها نابود شود و گذشتن از آن حدود عبارت است از: ترویج باطل، گمراه نمودن مردم، احیای ظلم و جور، کشته شدن نفوس محترمه، از میان رفتن أَعْرَاض و نوامیس مسلمانان و مانند آنها که تقیه در این گونه موارد حرام است و

(۱) بقره؛ ۱۵

(۲) غافر؛ ۲۸.



باید جان را فدای حق کند و باطل را با تقیه ترویج ننماید، باید جان بدهد و مردم را بوسیله تقیه گمراه ننماید، باید جان را فدای عدالت نموده و ستم و ستمگری را با تقیه زنده نگذارد، مانند زمان «یزید بن معاویه» که اگر امام حسین بن علی علیه السلام تقیه می نمود، اثری از اسلام باقی نمی ماند، این بود که با عده قلیلی قیام نمود و با شهادت خود از یک سو کاخ ستم را ویران نمود و از سوی دیگر اسلام را زنده گردانید و با نهضت مقدس خود، لرزه بر اندام زمامداران بنی اُمیه و بنی عباس انداخت.

نتیجه بحث

۱- تقیه، ریشه قرآنی دارد و روش اصحاب پیامبر و تأیید آن حضرت، گواه روشنی است بر تحقق و جواز آن، در صدر اسلام.

۲- انگیزه تقیه نمودن شیعه، پیشگیری از کشتارهای بیرحمانه شیعیان و طوفان های ظلم و ستمی بود که این مذهب را به نابودی تهدید می کرد.

۳- تقیه، تنها به گروه شیعه اختصاص ندارد بلکه در میان سایر مسلمانان نیز وجود دارد.

۴- تقیه، به پرهیز در برابر کفار و پنهان نگاه داشتن عقاید اسلامی از مشرکان اختصاص ندارد، بلکه ملاک تقیه که حفظ جان مسلمانان است، عمومیت دارد و

کتمان عقاید درونی در برابر هر دشمن خونریزی که توان مقاومت در برابر او نباشد و شرایط مبارزه با وی فراهم نگردد، امری لازم است.

۵- در صورت تفاهم اعضای جامعه اسلامی، زمینه‌ای برای تقيه درمیان مسلمانان باقی نخواهد ماند.

متعّه (ازدواج موقت) چیست؟

نکاح پیوندی است بین زن و شوهر، چیزی که هست این پیوند، گاهی بصورت دائمی است و حد و مرزی برای مدت آن، در عقد، بیان نمی‌شود و گاهی همان ماهیت، به صورت محدود، موقت و با مدت معین است. هر دو به عنوان ازدواج شرعی انجام می‌گیرد و تفاوت این دو تنها در دائم و موقت بودن آن است، در سایر خصوصیات با یکدیگر یکسانند.

شرایطی را که اینک یاد آور می‌شویم در نکاح متعه بسان ازدواج دائم معتبر است:

- ۱- زن و مرد باید مانع شرعی در ازدواج از قبیل: نسب و سبب و دیگر موانع شرعی نداشته باشند و گرنه عقد آنان باطل است.
- ۲- مهریه مورد رضایت طرفین در عقد ذکر شود.
- ۳- مدت ازدواج معین باشد.
- ۴- عقد شرعی اجرا گردد.

۵- فرزندی که از آنان متولد می شود فرزند مشروع آنان است.

۶- نفقه فرزندان بعهدۀ پدر است و اولاد از پدر و مادر ارث می برد.

۷- آنگاه که مدت ازدواج به پایان رسید، اگر زن در حد یائسه نباشد، باید عده شرعی نگه دارد و اگر در اثنای عده روشن شود که باردار است، باید از هر نوع ازدواج خود داری کند تا وضع حمل نماید.

حال همگی معتقدیم که آئین اسلام، شریعت جاودانی و خاتم است که پاسخگوی تمام نیازها است. اینک می گوئیم جوانی که به منظور ادامه تحصیلات خود باید سالهای متمادی در یک کشور یا شهر غریب به سر ببرد و به علت امکانات محدود، نمی تواند به ازدواج دائم دست یابد، در برابر خود سه راه مشاهده می کند که باید یکی از آنها را انتخاب کند:

(الف) به همان حالت عزب باقی بماند و با فشارهای موجود دست و پا بزند.

(ب) در منجلاب فحشا و آلودگی ها سقوط کند.

(ج) در چهار چوب شرایط یاد شده، با زنی که ازدواج با او شرعاً جایز است، برای مدت معینی ازدواج نماید.

در صورت (الف) باید گفت که غالباً با شکست روبرو می شود، هر چند افراد انگشت شماری می توانند قید هر نوع عملی جنسی را بزنند و صبر و بردباری پیشه سازند ولی این روش، برای همه قابل اجرا نیست.

فرجام کسانی که راه دوم را برگزینند نیز تباهی و بیچارگی است و از دیدگاه اسلام عملی حرام است و اندیشه تجویز آن به بهانه ضرورت، نوعی گمراهی فکری و کج اندیشی است.

بنابراین، تنها راه سوم متعین می‌شود که اسلام آن را پیشنهاد و تجویز نموده و در زمان پیامبر اکرم ﷺ نیز به آن عمل می‌شد و بعدها مورد اختلاف واقع گردید.

تا اینجا با ماهیت ازدواج متعه آشنا شدیم. اکنون وقت آن است که با دلائل حلال بودن و تشریع آن آشنا گردیم و شایسته است در اینجا در دو مرحله زیر سخن بگوئیم:

۱- مشروع بودن نکاح متعه در صدر اسلام.

۲- عدم نسخ این حکم شرعی در زمان رسول خدا ﷺ.

دلیل روشن مشروع بودن متعه، این آیه است:

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(۱)

پس هر گاه، از آن زنان بهره‌مند شدید، مزد آنان را که (که مهر معین است)

بپردازید.

(۱) نساء؛ ۲۴.



به دلایل زیر الفاظ این آیه به روشنی گواه است که این در مورد ازدواج موقت نازل شده است:

اولاً: واژه «استمتاع» بکار رفته، که در مورد نکاح موقت است. اگر نکاح دائم منظور بود نیاز به قرینه داشت.

ثانیاً: لفظ «أَجُورَهُنَّ» به معنی «مزد آنان» بکار برده شده است که گواه روشنی بر متعه است؛ زیرا در مورد نکاح دائم کلماتی از قبیل «مهریه» و «صداق» بکار می‌رود.

ثالثاً: مفسران شیعه و سنی بر آنند که آیه یاد شده، در مورد نکاح متعه نازل گردیده است.

جلال الدین سیوطی شافعی از ابن جریر و سدی نقل می‌کند که آیه فوق در مورد متعه است. (۱)

همچنین، ابوجعفر محمد بن جریر طبری از سدی و مجاهد و ابن عباس نقل می‌کند که این آیه در مورد نکاح موقت است. (۲)

رابعاً: صاحبان صحاح و مسانید و جوامع روایی نیز این حقیقت را پذیرفته‌اند؛ به عنوان مثال مسلم بن حجاج در صحیح خود به نقل از جابر بن عبدالله و سلمة بن اکوع، روایت می‌کند که گفته‌اند:

(۱) سیوطی، الدرالمشور، ج ۲، ص ۱۴۰، ذیل آیه مورد بحث.

(۲) طبری، جامع البیان فی تفسیر القرآن، ج ۴، ص ۹.

«خرج علينا منادي رسول الله ﷺ فقال ان رسول الله قد
أذن لكم أن تستمتعوا؛ يعني متعة النساء»
منادی پیامبر به سوی ما آمد و گفت: رسول خدا ﷺ به شما
اجازه استمتاع - (بهرمند شدن از زنها)؛ یعنی نکاح متعه زنان
را عنایت فرمود. (۱)

روایات صحاح و مسانید در این زمینه، بیش از آن است که در این نوشتار
بگنجد.

بنابراین، اصل تشریع متعه در صدر اسلام در عصر پیامبر گرامی ﷺ مورد
پذیرش دانشمندان و مفسران اسلامی است. بعنوان نمونه برخی از این مدارک را
یاد آورمی‌شویم:

- ۱ - صحیح بخاری، باب تمتع و باب تفسیر القرآن باب قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طِبْيَاتَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾، ج ۵، ص ۱۸۹، دارالفکر بیروت، ۱۴۰۱؛
- ۲ - مسند احمد حنبل، مسند عبد الله بن مسعود، ج ۱، ص ۴۲۰، دار صادر،
بیروت؛

۳ - الموطأ مالک، ج ۲، ص ۳۰۴، باب نکاح المتعة؛

۴ - سنن بیهقی، ج ۷، باب نکاح المتعة؛

۵ - نهاییه ابن اثیر، ج ۲، ص ۲۴۹، ۷؛

(۱) مسلم، صحیح، ج ۴، ص ۱۳۰ چاپ مصر، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة.



۶- تفسیر فخر رازی، ج ۳، ص ۲۰۱، ۸؛

۷- الجامع الکبیر، سیوطی، ج ۸، ص ۲۹۳، ۱۲؛

۸- فتح الباری، ابن حجر، ج ۹، ص ۱۴۱؛^(۱)

آیا مفاد آیه متعه منسوخ شده است؟

شاید کمتر کسی پیدا شود که در مورد اصل مشروع بودن متعه در زمان رسول خدا صلی الله علیه و آله تردید داشته باشد، سخن درباره بقا و منسوخ نشدن این حکم است.

(۱) این مطلب در کتب دیگر اهل تسنن نیز ذکر شده است:

صحیح البخاری - البخاری - ج ۵ - ص ۱۸۹ (کتاب تفسیر القرآن - باب قوله یا ایها الذین آمنوا لاتحرموا طیبات ما أحل الله لکم) - ج ۶ - ص ۱۱۹ (کتاب النکاح)؛ صحیح مسلم - مسلم النیسابوری - ج ۴ - ص ۱۳۰-۱۳۱؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۴۲۰ و ص ۴۳۲ و ۴۵۰؛ السنن الکبری - البیهقی - ج ۷، ص ۷۹ (باب النهی عن التبتل والاخصاء) و ص ۲۰۰-۲۰۳ (باب نکاح المتعة) و ص ۲۰۶؛ المصنف - عبد الرزاق الصنعانی - ج ۷ - ص ۴۹۶-۵۰۰ (باب المتعة) ح ۱۴۰۲۰ و ۱۴۰۲۱ و ۱۴۰۲۲ و ۱۴۰۲۳ و ۱۴۰۲۴ و ۱۴۰۲۵ و ۱۴۰۲۶ و ۱۴۰۲۷ و ۱۴۰۲۸ و ۱۴۰۲۹؛ المعجم الکبیر - الطبرانی - ج ۱۰ - ص ۳۲۰ (محمد بن کعب القرظی عن ابن عباس) ح ۱۰۷۸۲؛ السنن الکبری - النسائی - ج ۶ - ص ۳۳۶-۳۳۷ قوله تعالى لاتحرموا طیبات ما أحل الله لکم (۱۱۱۵)؛ صحیح ابن حبان - ابن حبان - ج ۹ - ص ۴۴۸-۴۵۰؛ عمدة القاری - العینی - ج ۱۸ - ص ۲۰۸ ح ۴۶۱۵ و ج ۲۰ - ص ۷۳ ح ۵۷۰۵؛ المصنف - ابن أبي شیبة الکوفی - ج ۳ - ص ۲۷۱ (۱۰) کتاب النکاح) و ص ۳۹۱ (۱۴۶) - فی نکاح المتعة و حرمتها (ح ۱۵؛ شرح معانی الآثار - أحمد بن محمد بن سلمة - ج ۳ - ص ۲۴ باب نکاح المتعة؛ الاستذکار - ابن عبد البر - ج ۵ - ص ۵۰۵-۵۰۶؛ التمهید - ابن عبد البر - ج ۱۰ - ص ۹۳-۱۱۵ و ص ۱۱۷-۱۱۸؛ أحكام القرآن - الجصاص - ج ۲ - ص ۱۸۴-۱۸۷ (باب المتعة قال الله تعالى: فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة) و ص ۱۸۷-۱۹۵؛ تفسیر ابن کثیر - ابن کثیر - ج ۲ - ص ۹۰؛ الدر المنثور - جلال الدین السيوطی - ج ۲ - ص ۱۳۹-۱۴۱؛ تاریخ مدینة دمشق - ابن عساکر - ج ۵۲ - ص ۲۲۷-۲۲۹ ح ۶۱۷۳؛ ناسخ الحدیث و منسوخه - عمر بن شاهین - ص ۴۶۷-۴۷۰ ح ۴۴۳ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸. (محقق)

روایات و تاریخ اسلام، حاکی از آن است که عمل به این حکم الهی تا زمان خلافت خلیفه دوم در میان مسلمانان، رایج بوده و خلیفه، بنابر مصالحی از آن، نهی کرده است.

مسلم بن حجاج، در صحیح خود، می‌نویسد:
ابن عباس و ابن زبیر، درباره متعه نسا و متعه حج، اختلاف نظر داشتند.
جابر بن عبدالله گفت:

«فعلناهما مع رسول الله ﷺ ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد
لهما»^(۱)

ما همراه با پیامبر ﷺ هر دو را انجام می‌دادیم، سپس عمر ما را از آن دو نهی کرد و از آن پس دیگر به آن دو نپرداختیم.

جلال الدین سیوطی در تفسیر خود در ذیل آیه متعه به نقل از عبدالرزاق و ابو داوود و ابن جریر و آنها از (حکم) روایت می‌کنند که از وی سوال شد آیا این آیه (متعه) نسخ شده است؟

گفت نه، و علی علیه السلام فرمود: «لولا ان عمر نهى عن المتعة ما زنى الا شقى»^(۲)

(۱) مسلم، صحیح، ج ۱، ص ۳۹۵ - بیهقی، السنن الکبری، ج ۷، ص ۲۰۶، باب النکاح المتعه.

(۲) این قول علاوه بر حضرت علی علیه السلام از ابن عباس با عبارات مشابه نیز نقل شده است:

الدرالمشور - جلال الدین السیوطی - ج ۲ - ص ۱۴۰؛ تفسیر الرازی - الرازی - ج ۱۰ - ص ۵۰ قوله تعالى: * (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة)؛ تفسیر الثعلبی - الثعلبی - ج ۳ - ص ۲۸۶؛ تفسیر السمعانی - السمعانی - ج ۱ - ص ۴۱۵؛ المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز - ابن عطیة الأندلسی - ج ۲ - ص ۳۶؛ فواسخ القرآن - ابن الجوزی - ص ۱۲۴ - ۱۲۵؛ تفسیر البحر المحیط - أبي حيان الأندلسی - ج ۳ - ص ۲۲۵ - ۲۲۶؛ تفسیر



اگر عمر از متعه جلو گیری نکرده بود، جز افراد شقاوتمند، کسی به زنا آلوده نمی شد.

علی بن محمد قوشچی نیز گوید: عمر بن خطاب بر روی منبر گفت:

«أيها الناس ثلاث كن علي عهد رسول الله أنا أنهي
عنهن و أحرمنهن و أعاقب عليهن و هي متعة النساء و
متعة الحج و حيّ علي خير العمل»^(۱)



السمرقندي - أبو الليث السمرقندي - ج ۱ - ص ۳۱۹ - ۳۲۰ (فما استمتعتم به منهن)؛ تفسير القرطبي - القرطبي - ج ۵ - ص ۱۳۰ قوله تعالى: والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيما نكم كتاب الله عليكم وأحل.....؛ جامع البيان - ابن جرير الطبري - ج ۵ - ص ۱۹؛ المصنف - عبد الرزاق الصنعاني - ج ۷ - ص ۴۹۶ - ۴۹۷ (باب المتعة) ح ۱۴۰۲۱ و ص ۵۰۰ ح ۱۴۰۲۹؛ شرح معاني الآثار - أحمد بن محمد بن سلمة - ج ۳ - ص ۲۶ (باب نكاح المتعة)؛ ناسخ الحديث و منسوخه - عمر بن شاهين - ص ۴۶۷ - ۴۶۸ ح ۴۴۳؛ الاستذكار - ابن عبد البر - ج ۵ - ص ۵۰۶؛ التمهيد - ابن عبد البر - ج ۱۰ - ص ۱۱۴؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۱۲ - ص ۲۵۳ - ۲۵۴ (فصل في ذكر ما طعن به على عمر والجواب عنه - الطعن الثامن)؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۶ - ص ۵۲۲ - ۵۲۳ (المتعة) ح ۴۵۷۲۸. (محقق)

(۱) در کتب روائی اهل تسنن ذکر شده است که عمر در زمان خلافت خود بعضی از چیزهایی که در زمان رسول خدا صلی الله علیه و آله بوده حرام کرده و حتی برای کسانی که مرتکب آن شود عقوبت می کرده است که یکی از آنها متعه النساء بوده است که به بعضی از مصادر روائی آن اشاره می کنیم:

مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۵۲ (مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه) و ج ۳ - ص ۳۲۵
مسند جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه)؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۷ - ص ۲۰۶ (باب نكاح المتعة)؛
معرفه السنن والآثار - البيهقي - ج ۵ - ص ۳۴۵ (۹۰۱ - باب نكاح المتعة) ح ۴۲۳۷؛ علل الدارقطني - الدارقطني
ج ۲ - ص ۱۵۶؛ أحكام القرآن - الجصاص - ج ۲ - ص ۱۹۱ وأما تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم الآية عند إباحة
المتعة، وهو قوله تعالى: (لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم)؛ تفسير الرازي - الرازي - ج ۵ - ص ۱۶۷ و ج ۱۰ - ص
۵۰ - ۵۳ قوله تعالى: * (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة) الحجة الثانية؛ تفسير القرطبي - القرطبي
ج ۲ - ص ۳۹۲؛ الاستذكار - ابن عبد البر - ج ۵ - ص ۵۰۵ - ۵۰۶ (۱۸ - باب نكاح المتعة)؛ التمهيد - ابن عبد
البر - ج ۸ - ص ۳۵۵ - ۳۵۶ و ج ۱۰ - ص ۱۱۱ - ۱۱۴ و ج ۲۳ - ص ۳۵۷ - ۳۵۸ (وأتوا الحج والعمرة لله ۱۹۶۲ و ج
۲۳ - ص ۳۶۴ - ۳۶۵؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۱ - ص ۱۸۲ [طرف من أخبار عمر بن الخطاب] و
ج ۱۲ - ص ۲۵۱ - ۲۵۶ (الطعن الثامن)؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱۶ - ص ۵۱۹ - ۵۲۲ (المتعة) ح ۴۵۷۱۴ و



ای مردم، سه چیز در زمان رسول خدا ﷺ جایز بود که
من آنها را نهی و تحریم می‌کنم و انجام دهنده آنها را به
مجازات می‌رسانم. آنها عبارتند از متعه زنان، متعه حج
و حی علی خیر العمل

«حی علی خیر العمل» را به «الصلاة خیر من النوم»
تبدیل کرد. لازم به ذکر است که روایت در این زمینه
بیش از آن است که در اینجا یاد آور شویم. برای
آگاهی بیشتر، به مدارک ذیل مراجعه فرمائید. (۱)

شگفت از سخنان کسانی که آیات ۶ و ۵ سورة مؤمنون (آیه) را ناسخ آیه
متعه در سورة نسا دانسته‌اند. در حالی که همه می‌دانیم آیه ناسخ باید پس از آیه
منسوخ نازل شود، ولی در این مورد جریان به عکس است، سورة مؤمنون که به
عنوان ناسخ پنداشته شده، مکی است (۲) (یعنی در مکه مکرمه، پیش از آن که

⇒

۴۵۷۱۵ و ۴۵۷۱۷ و ۴۵۷۱۸ و ۴۵۷۱۹ و ۴۵۷۲۰ و ۴۵۷۲۱ و ۴۵۷۲۲ و ۴۵۷۲۳ و ۴۵۷۲۴ و ۴۵۷۲۵ و ۴۵۷۲۶؛ شرح معانی
الآثار - أحمد بن محمد بن سلمة - ج ۲ - ص ۱۴۴ (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم به محروما في حجة
الوداع) و ص ۱۴۶ و ۱۹۵ (باب من أحرم بحجة فطاف لها قبل أن يقف بعرفة)؛ میزان الاعتدال - الذهبي - ج ۳ -
ص ۵۵۲ ح ۵۴۵. (محقق)

(۱) ۱- فخر رازی، تفسیر ج ۳، ص ۲۰۴-۲۰-۱۲-۲- زاد العماد، ابن قیم ج ۱، ص ۴۴۴-۷، ۳- المبسوط، سرخسی
حنفی، کتاب الحج، باب القرآن، ۶، ۴- مستند، امام احمد بن حنبل، ج ۳ ص ۳۵۶-۳۶۲-۲، ۵- رسالة تصویب در
صحت عود و تعصیب صفحه ۵۱، شیخ محمد مردوخ کردستانی.

(۲) در کتب تفسیر اهل تسنن بر این مسئله اتفاق نظر دارند و سورة مؤمنون را مکیه می‌دانند که به بعضی از آنها
اشاره می‌کنیم:

معانی القرآن - النحاس - ج ۴ - ص ۴۴۰-۴۴۱؛ تفسیر السمرقندی - أبو اللیث السمرقندی - ج ۲ - ص ۴۷۳؛
تفسیر الثعلبی - الثعلبی - ج ۷ - ص ۳۷؛ تفسیر الواحدي - الواحدي - ج ۲ - ص ۷۴۳؛ تفسیر السمعانی -

⇐



پیامبر گرامی ﷺ به مدینه مهاجرت نماید، نازل گردیده است) و سوره نساء که آیه متعه را د بر دارد مدنی است، (بدین معنا که در شهر مدینه، بعد از هجرت پیامبر فرو فرستاده شده است).

اکنون می پرسیم آیه واقع در سوره مکی چگونه می تواند ناسخ آیه ای باشد که در سوره مدنی است؟



السمعانی - ج ۳ - ص ۴۶۱؛ تفسیر النسفی - النسفی - ج ۳ - ص ۱۱۶؛ زاد المسیر - ابن الجوزی - ج ۵ - ص ۳۱۳ (۲۳)؛ تفسیر الرازی - الرازی - ج ۲۳ - ص ۷۶؛ تفسیر العزیزین عبد السلام - الإمام عزالدین عبد العزیزین عبد السلام السلمي الدمشقي الشافعي - ج ۲ - ص ۳۶۸؛ تفسیر القرطبي - القرطبي - ج ۱۲ - ص ۱۰۲؛ تفسیر البیضاوی - البیضاوی - ج ۴ - ص ۱۴۶؛ تفسیر البحر المحیط - أبي حیان الأندلسي - ج ۶ - ص ۳۶۲؛ الدر المنثور - جلال الدین السیوطي - ج ۵ - ص ۲؛ فتح القدیر - الشوکاني - ج ۳ - ص ۴۷۳. علاوه بر موارد یاد شده در بالا روایاتی نیز وجود دارد که پیامبر اکرم ﷺ این سوره را در مکه و در نماز صبح خود قرائت کرده اند.

صحيح مسلم - مسلم النيسابوري - ج ۲ - ص ۳۹؛ سنن أبي داود - ابن الأشعث السجستاني - ج ۱ - ص ۱۵۳ و ص ۱۵۴ (۹۰) باب الصلاة في النعل) ح ۶۴۹؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۳ - ص ۴۱۱ (أحاديث عبد الله بن السائب رضى الله تعالى عنه)؛ التاريخ الكبير - البخاري - ج ۵ - ص ۱۵۲ ح ۴۶۱؛ السنن الكبرى - النسائي - ج ۱ - ص ۳۴۵ (قراءة بعض السورة) (۱۰۷۹)؛ السنن الكبرى - البيهقي - ج ۲ - ص ۵۹-۶۰ باب الاقتصار على قراءة بعض السورة) و ص ۳۸۹ (جماع أبواب القراءة) (باب طول القراءة وقصرها)؛ المجموع - محيي الدين النووي - ج ۳ - ص ۳۸۳؛ نيل الأوطار - الشوكاني - ج ۲ - ص ۲۵۵؛ عمدة القاري - العيني - ج ۶ - ص ۳۹-۴۰ (۱۰۶) باب الجمع بين السورتين في الركعة والقراءة بالخواتيم وبسورة قبل سورة وبأول سورة)؛ تحفة الأحوذى - المباركفوري - ج ۲ - ص ۱۸۳-۱۸۴ (باب ما جاء في القراءة في الصبح)؛ المصنف - عبد الرزاق الصنعاني - ج ۲ - ص ۱۰۲-۱۰۳ (باب كيفية القراءة في الصلاة؟ وهل يقرأ ببعض السورة؟) ح ۲۶۶۷ و ص ۱۱۲ باب القراءة في صلاة الصبح ۲۷۰۷؛ تغليق التعليق - ابن حجر - ج ۲ - ص ۳۱۰-۳۱۱ (باب الجمع بين السورتين في الركعة) (محقق)

دلیل روشن دیگری که بر نسخ نشدن آیه متعه در زمان پیامبر ﷺ گواهی می‌دهد، همان روایات فراوانی است که نسخ شدن آن را در زمان رسول خدا ﷺ انکار می‌کنند، نظیر روایتی که جلال الدین سیوطی در (در المثنور) نقل نمود و شرح آن گذشت.

در پایان این نکته را یاد آور می‌شوم که امامان اهل بیت علیهم‌السلام که به حکم حدیث ثقلین، موجب هدایت امت و قرین جدایی ناپذیر قرآنند، به مشروع بودن و نسخ نشدن ازدواج متعه، تصریح نموده‌اند.^(۱)

و این که اسلام، در هر زمانی توانایی حل شکل جوامع بشری را دارد، مشروعیت چنین نکاحی را با رعایت شرایط یاد شده تأیید می‌نماید؛ زیرا امروز

(۱) همچنین روایاتی که بیان می‌کند متعه در زمان رسول خدا ﷺ و خلیفه اول بوده و عمر آن را نهی کرده. یکی از اصحاب امام صادق علیه‌السلام در روایتی به شبهات ابی حنیفه درباره متعه با ادله عملی جواب داده‌اند که ذکر آن در اینجا باعث روشن شدن مطلب و دفع شبهات می‌شود:

... سأل أبو حنیفة أبا جعفر محمد بن النعمان صاحب الطاق فقال له : یا أبا جعفر ما تقول فی المتعة أتزعم أنها حلال ؟ قال : نعم ، قال : فما یمنعک أن تأمر نساءک أن یستمتعن و یکتسبن علیک ، فقال له أبو جعفر : لیس کل الصناعات یرغب فیها وإن كانت حلالا وللناس أقدار و مراتب یرفعون أقدارهم ولكن ما تقول یا أبا حنیفة فی النبذ أتزعم أنه حلال ؟ فقال : نعم ، قال : فما یمنعک أن تقعد نساءک فی الحوانیت نبذات فیکتسبن علیک ؟ فقال أبو حنیفة : واحدة بواحدة و سهمک أنفذ ثم قال له : یا أبا جعفر إن الآیة التي فی سأل سائل (۳) تنطق بتحريم المتعة و الروایة عن النبی صلی‌الله‌علیه‌وآله‌وسلم قد جاءت بنسخها ، فقال له أبو جعفر : یا أبا حنیفة إن سورة سأل سائل مکیة و آیة المتعة مدنیة و روایتک شاذة ردیة ، فقال له أبو حنیفة : و آیة المیراث أيضا تنطق بنسخ المتعة ، فقال أبو جعفر : قد ثبت النکاح بغير میراث (۴) ، قال أبو حنیفة : من أين قلت ذاک ؟ فقال أبو جعفر : لو أن رجلا من المسلمین تزوج امرأة من أهل الکتاب ثم توفي عنها ما تقول فیها ؟ قال : لا ترث منه ، قال : فقد ثبت النکاح بغير میراث ثم افترقا . (الکافی - الشیخ الكلینی - ج ۵ - ص ۴۵۰ - أبواب المتعة - ح ۸) (محقق)



یکی از روش‌های نجات جوانان از منجلاب فساد و تباهی، همان ازدواج موقت در چهار چوب شرایط خاص است.

جعل احادیث کاذب عامل تفرقه در اسلام

یکی از وسیله‌های تحریف اسلام جعل حدیث است. در حقیقت همه تحریف با این وسیله انجام می‌شود؛ زیرا می‌دانیم که قرآن کریم در حفظ و حراست الهی از هر گونه خطر و حمله‌ای مصون می‌ماند، اما جایی که ممکن است مورد حمله قرار گیرد و حمله در آن مؤثر باشد. بیان و توضیح و تفسیر قرآن یعنی احادیث و سنت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله است و این را نیز می‌دانیم که اسلام دو رکن اساسی دارد، و آن قرآن و سنت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله است.

بنابراین حمله به سنت حدیث حمله به اسلام و تحریف در آن تحریف در اسلام است؛ زیرا افرادی برای اینکه جیره‌شان از کیسه ارباب وقت‌شان قطع نشود و جیره‌خوار امرای ستمگر بوده‌اند احادیثی را برای شادکرن و چاپلوسی جعل نمودند که یکی از بزرگ‌ترین عوامل تفرقه وجدایی در اسلام شده‌است.

عزیزان، ما به جای اینکه بیائیم اسلام را در سراسر جهان گسترش دهیم و به دین جهانی مبدل سازیم خلافتش را عمل می‌کنیم و همدیگر را به کفر و دشمنی متهم می‌کنیم، غافل از اینکه همه مسلمان، برادر و هم دین هستیم و دشمنان اسلام بیشتر آتش عداوت و کینه را بین مسلمانان بوسیله اسلام نماهای ظاهری



شعله‌ور می‌کنند و به این وسیله و ترفند خیال‌شان راحت و آسوده است که دیگر اسلام دین جهانی نمی‌شود و مسلمانها غافل از اینکه اسلام را فنا و نابود می‌سازند با هم‌کیشان و برادران مسلمان خود جنگ تعصب و جهالت بر راه می‌اندازند.

آیا ما مسلمانها اعم از شیعه و سنی معتقد به کلمه طیبه «لا اله الا الله و محمد رسول الله ﷺ» نیستیم؟

پس چرا با هم تفرقه و دشمنی داشته باشیم و به جای صلح و صفا آرامش بر علیه همدیگر کینه توزی و مخالفت کنیم.

چرا راه رسول خدا ﷺ و اهل بیت او - که راه نجات و صراط مستقیم - است رها ساخته‌ایم و به عده‌ای ریاست طلب و جاعل روی آورده و به اصل حقیقت رسول خدا ﷺ پشت نموده‌ایم؟

چرا ما با این همه جمعیت در سراسر جهان ضعیف و زیر سلطه بیگانگان و یهودیان باشیم؟.

چرا دستور رسول خدا ﷺ که اتحاد و یکپارچگی و اخوت بوده را به تفرقه و عداوت تبدیل کرده‌ایم؟

چرا ریشه تفرقه و دشمنی را نمی‌کنیم؟

عزیزان بیائیم با هم اتحاد داشته باشیم و با همدیگر مجالست و در تقریب مذاهب شرکت بنمائیم و مشکلات خود را با همدیگر برادرانه و دلسوزانه حل بنمائیم نه اینکه ادیان دیگر در مشکلات ما دخالت کنند.

زیرا آنها چنین آرزوی دیرینه‌ای را داشته و دارند و بجز شعله‌ور کردن آتش تفرقه و کینه در بین مسلمین جهان هدف دیگری ندارند، پس ما اگر دلسوز دین اسلام نباشیم، چطور انتظار داشته باشیم ادیان دیگر دلسوز دین ما و مسلک ما باشند؟

انشاء الله خداوند بوسیله محبت پیغمبر صلی الله علیه و آله و اهل بیت علیهم السلام در دل ما چراغ اخوت و حقیقت و اتحاد را روشن بنماید و چراغ کینه و عداوت و تفرقه را خاموش نماید تا دل‌هایمان بوسیله علم و یقین و اخلاص و ایمان و محبت خدا پاک و منزّه گردد.

«نژاد پرستی» و «تعصب فرقه‌ای» دو عامل بزرگ تفرقه مسلمین

۱- مسئله نژاد پرستی:

آن چیز مهمی که دول اسلامی را بیچاره کرده و از ظل قرآن کریم دور می‌کند، نژاد گرایی است.

این نژاد ترک است، باید نمازش را هم ترک بخواند؛ این نژاد ایرانی است باید الفبایش چه جور باشد. آن نژاد عرب است، عربیت باید حکومت کند نه

اسلام، نژاد آریایی باید حکومت کند نه اسلام، نژاد آریا باید بر جهان حکومت کند، و...، نژاد پرستی یک مسأله بچه‌گانه است که سران دول را دارند بازی می‌دهند.

آقا تو ایرانی هستی، آقا تو کُرد هستی، آقا تو عرب هستی، و یا ترک هستی و... غافل از آن نکته اتکایی که همه مسلمین داشتند، افسوس که این نکته اتکا را از مسلمین گرفتند، همین نژاد گرایی که اسلام خط قرمز بر آن کشید و میان سیاه و سفید و عرب و عجم هیچ فرقی نگذاشت و فقط میزان را تقوا قرار داد: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَى﴾

اسلام فقط اتکا است، ترک و کرد و فارس و عرب و عجم ندارد. قضیه نژاد گرایی، مسئله‌ای ارتجاعی است.

چرا مسلمین با هم می‌جنگند؟ برای این که تحت لوای اسلام نیستند. تاریخ گذشته و تاریخ عرب در قرن اخیر ثابت کرده است که این مشکل منشأ بسیاری از بدبختی‌ها و بلاهاست که جنگ جهانی تنها یکی از آثار آن بود. لذا کسانی که به انسانیت اخلاص می‌ورزند، بشر را دعوت به ترک تعصب نموده‌اند.

در حالیکه ما به دعوت مدعیان به ایسم‌ها و تعصبات نژادی گوش‌فرا داده و در برابر تحریکات آنان ساکت نشسته‌ایم، در صورتی که اسلام، ما را از آن بر حذر ساخته و مقرر داشته که هیچ چیز جز تقوا و پرهیزکاری موجب برتری



سفید بر سیاه نیست و هیچ امتیازی برای عرب‌ها بر سایر مسلمان وجود ندارد مگر به تقوا و عمل نیک.

۲- تعصب فرقه‌ای یا اختلاف طایفه‌ای

اگر حب ریاست نبود، این تعصب از حدود معقول خود تجاوز نمی‌کرد و به صورت یک مشکل در نمی‌آمد اما سیاست آن چنان از آن بهره برداری کرده است که مسلمان از برادرش بیشتر از دشمن می‌گریزد، و بیشتر از دشمن کینه و دشمنی برادر را در دل می‌گیرد.

چه بسیار مصیبت‌هایی که تعصبات فرقه‌ای بر سر مسلمین آورده است و چه خون‌هایی که بوسیله آن ریخته شده، و شمشیرهایی که به جای جنگ با مشرکین در راه جنگ با فرزندان توحید بکار رفته است، با اینکه اگر توجه کنیم و انصاف دهیم، می‌بینیم که اختلافات مذهبی هیچ نسبتی با اصول عقاید که ایمان به آنها لازم و واجب است، ندارد. اگر اهل سنت با برادران شیعی خود آشنایی حاصل کنند، و نیز شیعه برادران سنی خود را بشناسد، روشن خواهد شد که بسیاری از شبهه‌هایی که در افکار آنها ایجاد گردیده جز افترا چیزی دیگر نبوده است.

با از بین رفتن این بدبین‌ها و آگاه شدن مردم با حقیقت مطلب، این جو دشمنی و تکفیر که بعضی منافع خود را در آن جستجو می‌کنند از بین می‌رود و فضای وحدت و هم دلی فراهم می‌شود و مسلمانان قدرت واحده می‌شوند.

وقتی مسلمانان توانستند در برابر اختلاف‌های فقهی و عقیدتی خود در این عصر در مقام گفتگو و مدارا بر آیند، و با یکدیگر عداوت و دشمنی نورزنند، مسلماً قادرند که در آراء و نظریه‌های فکری و علمی خود که ارتباطی به عقاید نداشته و شرط ایمان نیست، تفاهم کنند.

سزاوار است که مسلمانان دریابند با رهایی از این دو مشکل خواهند توانست از میوه و ثمره درخت اخوت و همبستگی استفاده کنند، و یک نهضت و حرکت مثبت و پر برکتی را بوجود آورند، و دشمنان را از کشور های خود دور کنند. مسلمان وقتی تعالیم خود را حفظ کرد، برای خود امتی خواهد بود، و هر گاه از اسلام صحیح و واقعی آگاهی و برخوردار شد، خود به دژ محکمی تبدیل خواهد شد و اگر امت اسلامی بر اساس کتاب خدا حکم کند، به نیروی کامل اسلامی تبدیل خواهند شد که می‌توانند توازن را در جهان حفظ کرده و بین بلوک شرق و غرب حکم نمایند. و هر یک از آنها را سر جای خود نشانده و در این راه به ثروت، منابع وسیع کشورهای اسلامی، موقعیت عالی جغرافیایی و کثرت جمعیت مسلمین کمک نمایند، تنها پرتو امید و اخلاص عمیقی که می‌تواند در دل‌های فرزندان این امت روشن شود، فروغ دینشان، یعنی دین حنیف و پاک اسلام است.



اعتقاد به مهدی، مصلح آخر الزمان عامل وحدت اسلامی

تمام گروه‌های اسلامی اتفاق نظر دارند که در آخر الزمان، مردی از نسل پیامبر اسلام صلی الله علیه و آله ظهور می‌کند که دنیا را پر از عدل و داد می‌کند. و دولت حق را پرپا می‌سازد که در تمام جهان فرا گیر می‌شود، زیرا خداوند می‌فرماید:

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ﴾^(۱)

و ما پس از ذکر، در زبور نوشتیم که بندگان صالح ما وارث زمین خواهند شد.

اصل مهدویت و اعتقاد به ظهور مهدی را تمام مسلمین - خواه شیعه و خواه سنی - از هر فرقه و مذهب بر حسب روایات فراوان غیر قابل انکار یا تاویل که از پیامبر صلی الله علیه و آله نقل شده است اجمالاً قبول دارند، چه آنهایی که اصل امامت را پذیرفته و معتقد باشند یا نه.

فلسفه (مهدویت) در اسلام

بشریت بسوی تکامل معنوی نهایی روان است و ایمان به خدا و حق و درستی و اسلام کامل، زمانی بر کل بشریت حاکم خواهد شد و سراسر جهان انسان بدنبال یک انقلاب عینی و غیبی تحت رهبری مردی الهی از خاندان رسالت از هر

(۱) انبیاء؛ ۱۰۵.

گونه ظلم و گناه و شرک و ناروایی این به سوی ایمان مطلق و عدل مطلق و معنویت و سعادت مطلق رو می‌کنند..

امام عصر مهدی موعود محمد بن الحسن العسکری علیه السلام که به لقب‌های حجت - مهدی - قائم - منتظر - صاحب الزمان - بقیه الله - امام العصر علیه السلام نیز نام برده می‌شود، در نیمه شعبان سال ۲۵۵ هجری در شهر سامرا متولد گردید. ^(۱)

پدر بزرگوارش امام حسن عسکری علیه السلام و مادر مکرمه‌اش (ملیکه) که به لقب (نرجس) نیز خوانده می‌شود و نواده یکی از با فضیلت‌ترین حواریین و اوصیای حضرت عیسی بن مریم علیه السلام است.

پس از شهادت پدر بزرگوارش و بر حسب امر الاهی و احادیث نصوص امامت و مهدویت و وصایا و تصریحات مکرر و عدیده پیامبر صلی الله علیه و آله و یکایک ائمه معصوم عهده‌دار امر امامت و لوای مهدویت گردید.

ابن طولون دمشقی حنفی می‌نویسد:

«دوازدهمین ایشان فرزندی او (یعنی حضرت عسکری علیه السلام) محمد بن الحسن، یعنی همان محمد بن الحسن بن الهادی علیه السلام آخرین امام است و ولادت او روز جمعه نیمه شعبان سال - ۲۵۵ هجری واقع شده هنگام وفات پدر بزرگوار

(۱) ابن خلکان، وفیات الاعیان، ج ۳، ص ۵۳۴.



شان پنج ساله بود».^(۱)

اعتقاد و روایات ادیان و مذاهب درباره منجی موعود

از مسائلی که شرایع آسمانی بر آن اتفاق نظر دارند، مسأله «مصلح جهانی» است که در آخر الزمان ظهور می کند. نه تنها جامعه اسلامی بلکه جامعه های یهود و نصاری و دیگر ادیان نیز منتظر آمدن این عدل گستر جهان هستند. با مراجعه به کتابهای عهد عتیق و عهد جدید، این حقیقت روشن می گردد.

۱- عهد عتیق: مزامیر داوود نبی عليه السلام زمور ۹۶ و ۹۷ و کتاب دانیال نبی عليه السلام

باب ۱۲.

۲- عهدی جدید: انجیل متی باب ۲۴، انجیل مرقوس باب ۱۲، انجیل لوقا

باب ۲۱، به نقل از موعودی که جهان در انتظار اوست.^(۲)

پاره ای از اخبار اهل سنت

۱- ابن جوزی می نویسد: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود:

«يُخْرَجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِي اسْمُهُ كَاسِمِي
وَكُنْيَتُهُ كَكُنْيَتِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا مَلَأْتُ جَوْرًا»

(۱) ابن طولون دمشقی حنفی، الشذرات الذهبیه، ص ۱۱۷، چاپ بیروت.

(۲) در ارتباط با اعتقاد ادیان به مصلح آخر الزمان کتابهایی مستقل به رشته تحریر درآمده و علمای اسلامی به این مسئله اهتمام ویژه ای نموده و اعتقاد ادیان را در این باره جمع نموده اند و حتی در سمنارهایی که برای ایجاد تفاهم بین اسلام و مسیحیت برگزار گردیده اعتقاد به مصلح آخر الزمان را یکی از عوامل وحدت بین ادیان الاهی بر شمرده اند که برای اطلاع بیشتر می توانید به کتاب «مصلح آخر الزمان» مراجعه نمایید. (محقق)

فَذَلِكَ هُوَ الْمَهْدِيُّ^(۱)»

در آخر الزمان مردی از فرزندان من خروج می کند که اسمش مانند اسم من و کنیه اش مانند کنیه من است زمین را پر از عدل و داد می کند چنانکه از ظلم و ستم پر شده باشد و این همان مهدی است.

و این حدیث مشهور است .

۲- شیخ سلیمان حنفی قندوزی در کتاب ینابیع المودة به نقل از کتاب «فرائد السمطين» به نقل از جابر بن عبدالله انصاری چنین می نویسد:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

«مَنْ أَنْكَرَ خُرُوجَ الْمَهْدِيِّ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ^(۲)»

هر کس خروج مهدی را انکار کند همانند آنست که به تمام آنچه بر محمد ﷺ نازل شده کافر شده است.

(۱) تذکرة، الخواص، ص ۲۰۴.

- روایات زیادی در کتب اهل تسنن به این مطلب دلالت دارد که حضرت مهدی ﷺ دنیا را پر از عدل و داد می کند:

مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۹۹ (ومن مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه) وج ۳ - ص ۳۷ (مسند أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) وص ۵۲؛ سنن أبي داود - ابن الأشعث السجستاني - ج ۲ - ص ۳۱۰ (۳۱) - كتاب المهدى) ح ۲۸۳ و ۲۸۵؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۴ - صص ۴۴۲ و ۵۵۷ و ۴۶۴؛ المصنف - ابن أبي شيبة الكوفي - ج ۸ - ص ۶۷۸ - ۶۷۹ (۲) - ما ذكر في فتنة الدجال (ح ۱۸۴ و ۱۹۴؛ المعجم الأوسط - الطبراني - ج ۲ - ص ۱۵ وج ۸ - ص ۱۷۸؛ المعجم الصغير - الطبراني - ج ۲ - ص ۱۴۸ (محقق).

(۲) ینابیع المودة، ج ۳، ص ۲۹۵، الباب الثامن السبعون، ح ۱؛ وص ۳۸۳ الباب الرابع التسعون، ح ۱. (محقق)



۳- در صحیح ابی داوود جلد چهارم صفحه ۸۷ آمده است:

«عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَوْلَمْ يُقَِّمْ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ
ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثُ فِيهِ رَجُلًا مِنِّي»^(۱)

پیامبر ﷺ فرمود: اگر حتی یک روز از عمر دنیا باقی بماند،
همان روز را خداوند طولانی می کند که تا اینکه مردی از
خاندان من در آن برانگیخته شود.

۴- شیخ سلیمان حنفی قندوزی در کتاب خود به نقل از مسند امام احمد بن

حنبل چنین می نویسد:^(۲)

«عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَمْلَأَ الْأَرْضَ
ظُلْمًا وَغُدُونًا ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْ عِثْرَتِي مَنْ يَمْلَأُهَا قِسْطًا وَ
عَدْلًا كَمَا مَلَأْتُ ظُلْمًا وَجورًا»^(۳)

پیامبر ﷺ فرمود: قیامت برپا نمی شود تا اینکه زمین از دشمنی
و ظلم پر شود که در این هنگام فردی از سلاله من خروج
می کند و آن را از عدل و داد پر می کند.

(۱) اعیان اشیعہ، سید محسن امین عاملی، ج ۴، ص ۲۸، قسمت دوم.

- درباره خروج حضرت مهدی ﷺ در کتب اهل تسنن روایات زیادی وارد شده که در بعضی از کتب بعنوان باب مستقلی ذکر گردیده و در بعضی دیگر تحت عناوین علائم ظهور مهدی، باب خروج دجال، باب ملاحم و الفتن، قیام المهدی و ذکر شده است. (محقق)

(۲) ینابیع المودة لذوی القربی، ج ۳، ص ۲۶۲، باب الثالث والسبعون، ح ۷. (محقق)

(۳) در کتاب مسند احمد سه روایت در بخش مسند ابوسعید خدری به مضمون این روایت ذکر شده است:

مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۳ - ص ۱۷ و ۲۸ و ۳۶. (محقق)

۵- در صحیح ترمذی جلد نهم صفحه ۷۴ و سنن ابو داوود ج ۴ ص ۱۰۷ و مسند امام أحمد بن حنبل ج ۱ صص ۳۷۶ و ۳۷۷ آمده است که حضرت رسول ﷺ فرمود: « دنیا تمام نمی شود مگر اینکه یک نفر از عرب حکومت کند، او مردی از اهل بیت من و نامش، نام من است. »^(۱)

در صحیح مسلم ج ۱، ص ۳۷۳ حدیث ۲۴۴، باب نزول عیسی بن مریم ﷺ چنین آمده است:

«... قال رسول الله ﷺ :

كيف انتم اذا نزل ابن مریم فيكم و امامكم منكم»

(۱) به این مضمون روایات زیادی در کتب اهل تسنن ذکر شده که به بعضی از آنها اشاره می کنیم:

سنن أبي داود - ابن الأثعث السجستاني - ج ۲ - ص ۳۰۹ - ۳۱۰ (۳۱) - کتاب المهدی) ح ۴۲۸۲؛ سنن الترمذی - الترمذی - ج ۳ - ص ۴۴۳ (۴۴) - باب ما جاء في المهدی) ح ۲۳۳۱ و ۲۳۳۲؛ مسند احمد - الإمام احمد بن حنبل - ج ۱ - ص ۳۷۶ - ۳۷۷ (مسند عبد الله بن مسعود رضی الله تعالی عنه) و ص ۴۳۰ و ص ۴۴۸؛ المستدرک - الحاكم النيسابوري - ج ۴ - ص ۴۴۲ و ۴۶۴؛ صحیح ابن حبان - ابن حبان - ج ۱۳ - ص ۲۸۴ (۱) - باب ما جاء في الفتن) و ج ۱۵ - ص ۲۳۶ - ۲۳۷ (ذكر الإخبار عن وصف اسم المهدی واسم أبيه ضد قول من زعم أن المهدی عیسی ابن مریم) و ص ۲۳۷ - ۲۳۸ (ذكر البیان بأن المهدی يشبه خلقه خلق المصطفى صلى الله عليه وسلم)؛ المعجم الكبير - الطبراني - ج ۱۰ - ص ۱۳۱ ح ۱۰۲۰۸ و ص ۱۳۳ - ۱۳۷ ح ۱۰۲۱۳ و ۱۰۲۱۴ و ۱۰۲۱۵ و ۱۰۲۱۶ و ۱۰۲۱۸ و ۱۰۲۱۹ و ۱۰۲۲۰ و ۱۰۲۲۱ و ۱۰۲۲۲ و ۱۰۲۲۳ و ۱۰۲۲۴ و ۱۰۲۲۵ و ۱۰۲۲۶ و ۱۰۲۲۷ و ۱۰۲۲۸ و ۱۰۲۲۹ و ۱۰۲۳۰ و ج ۱۹ - ص ۳۲ - ۳۳؛ المصنف - ابن أبي شیبة الكوفي - ج ۸ - ص ۶۷۸ (۲) - ما ذكر في فتنة الدجال) ح ۱۹۲ و (۱۹۳) (محقق).



ابن حجر عسقلانی در شرح صحیح بخاری چنین می نویسد: أخبار به تواتر رسیده است که مهدی از این خاندان است و عیسی بن مریم علیه السلام نازل می شود و پشت سر او نماز می خواند. ^(۱)

آیت الله مرعشی نجفی در کتاب شرح احقاق الحق ج ۱۳، صص ۱۱۹ تا ۱۲۳ این مطلب را از حافظ ابن ماجه در «سنن المصطفی» ج ۲ ص ۵۱۹ و امام بخاری در «تاریخ الکبیر» ج ۱ ص ۳۱۷ و حافظ ابونعیم در (حلیة الاولیاء) ج ۳ ص ۱۷۷ نقل کرده است.

ابن صباغ مالکی در کتاب «الفصول المهمة» می نویسد:

«خلف ابو محمد الحسن من الولد ابنه الحجة القائم المنتظر لدولة الحق و كان قد اخفي مولده و ستر امره لصعوبة الوقت و (خوف السلطان) و شدة طلب السلطان تطلبه للشيعة و حبسهم و القیض علیهم» ^(۲)

باقی گذاشت ابو محمد حسن عسکری علیه السلام از نظر اولاد، فرزندش حجة قائم را که انتظار ظهور دولت حق از او می رود و به سبب سختی اوضاع و ترس از زمامدار و باز جویی و زندانی

(۱) فتح الباری، ابن حجر، ج ۶، ص ۳۵۸، باب قول الله تعالی «و اذکرفی الکتاب مریم اذ اتذت من اهلها». علمای بسیاری از اهل تسنن درباره احادیث حضرت مهدی علیه السلام نقل تواتر کرده اند از آن جمله عظیم آبادی در کتاب عون المعبود، ج ۱۱، ص ۳۰۸ باب خروج دجال و درباره شوکانی نقل می کند که رساله ای را نوشته و در آن به اثبات تواتر اخباری که در باب حضرت مهدی علیه السلام آمده پرداخته است. (محقق)

(۲) الفصول المهمة فی معرفة الأئمة، ابن الصباغ مالکی، ج ۲، ص ۱۰۹۲، الفصل الحادی عشر، دارالحدیث، قم. (محقق)

و توقیف شدن شیعه محل ولادت آنحضرت پوشیده و کار او
پنهان شد.

مورخ شهیر قاضی زنگنه بهلول بهجت أفندی شافعی در کتاب «تشریح و
محاكمه» در تاریخ آل محمد (ع) ص ۱۹۵ چنین می‌نویسد:
امام «ابوالقاسم محمد المهدی» در تاریخ دویست و پنجاه و پنج (۲۵۵)
هجری در پانزدهم ماه شعبان متولد شد. مادرش ام ولد اسمش «نرجس خاتون»
و پنج ساله بود که والد بزرگوارش «امام حسن عسکری (ع)» از دار فانی رحلت
فرمود»

همین دانشمند شافعی مذهب در کتابش صفحه ۱۹۸ چنین می‌نویسد:

ظهور مهدی قائم آل محمد در میان امت اسلامیّه مسئله متفق
بوده و محتاج تشریح و محاکمه ما نیست؛ زیرا حدیث «من
مات و لم يعرف امام زمانه فقد مات جاهلیه» متفق علیه علمای
عامه و خاصه است.

تألیفات دانشمندان و علمای اهل سنت

محققان و محدثان فراوانی از اهل سنت از قرون اولیه اسلامی به بعد مجموع
احادیث نبوی و مسائل مربوط به امام مهدی (ع) و علائم و ویژگیهای زمان ظهور
او را در یک رساله یا کتاب خاص گرد آوردند به تألیف کتابی مستقل درباره
مهدی و مهدویت پرداخته‌اند مانند این کتابها:

۱- البیان فی علامات مهدی آخر الزمان، «بن حسدام الدین متقی هندی»؛



- ۲- البيان فى أخبار صاحب الزمان، «حافظ محمد يوسف گنجى شافعى»؛
- ۳- الانحاف بحب الاشراف، «شبهاوى شافعى»؛
- ۴- تلخيص البيان فى علامات الآخر الزمان، «ابن كمال باشا الحنفى»؛
- ۵- الرد على من حكم و قضى بان المهدي جاء و مضى، «ملا على القارى»
- ۶- عقد الدرر فى أخبار المهدي المنتظر، «يوسف بن يحيى بن على المقدسى الشافعى»
- ۷- أخبار المهدي «ابو نعيم اصفهاني»؛
- ۸- التوضيح فى تواتر ما جاء فى المنتظر والمسيح «ادريس العراقى مغربى»؛
- ۹- العطر الورد فى اوصاف المهدي، «محمد بن محمد بليسى»؛
- ۱۰- العرف الوردى فى اخبار المهدي، «جلال الدين سيوطى شافعى»؛
- ۱۱- اصول الايمان، «دهلوى بخارى»؛
- ۱۲- أحياء الميت بفضائل اهل البيت، «سيوطى»؛
- ۱۳- فرائد الفكر فى المهدي المنتظر، «مقدسى الشافعى»؛
- ۱۴- القول المختصر فى علامات المهدي المنتظر، «أحمد بن على بن حجر الهيثمى الشافعى»؛
- ۱۵- المشرب الوردى فى أخبار المهدي، «على بن سلطان القارى الحنفى»؛
- ۱۶- المهدي، «ابن قيم»؛

منکران مهدویت

جای بسی تأسف است که عده‌ای حتی احادیث اهل سنت را که در متون روائی آنان نقل شده نادیده می‌گیرند؛ اگر روایات مربوط به حضرت مهدی علیه السلام ساخته و پرداخته شیعه است، پس چرا اهل سنت آنها را روایت کرده‌اند. اخباری که در کتب عامه درباره آن حضرت وارد شده است اگر بیشتر از اخبار کتب شیعه نباشند کمتر نیست و در هیچ موضوعی این همه روایات و اخبار وارد نشده است. برای اطلاع بیشتر می‌توانید به تألیفات دانشمندان اهل سنت و اعتقادات ادیان و مذاهب درباره منجی موعود مراجعه شود. ^(۱)

و جای بسی تأسف که عده‌ای شخصیت حضرت مهدی ارواحنا فدا که فرزند امام عسکری علیه السلام است را موهوم بیان کرده در غیبت آن حضرت تشکیک کرده‌اند که در جواب باید گفت: اگر مسئله مهدویت اسطوره و خرافه است، پس نخستین عامل خرافه نعوذ بالله رسول خدا صلی الله علیه و آله بوده است!

اما (شیخ منصور علی ناصب) از علمای مشهور و بزرگ در کتاب «التاریخ لجامع الاصول» ج ۵، ص ۳۴۱ به نقل از دانشمندان عامه و در (مهدی موعود) می‌نویسد: احادیث مهدی را گروهی از برگزیدگان صحابه پیغمبر روایت کرده‌اند و بزرگان و محدثان همانند: ابو داوود، ترمذی، ابن ماجه، ابویعلی، احمد بن

(۱) برای اطلاع بیشتر می‌توانید به کتاب «مصلح آخر الزمان» مراجعه فرمائید. (محقق)



حنبل و حاکم نیشابوری در کتب خود آورده اند کسانی که تمام احادیث مهدی موعود را ضعیف شمرده اند مانند ابن خلدون و غیره، راه خطا پیموده اند.

أحمد محمد شاکر مصری در حاشیه جلد پنجم مسند أحمد حنبل صفحه

۱۹۷ می نویسد:

«اما ابن خلدون به آن چه که درباره آن چیزی نمی دانسته پشت کرده و امور سیاسی و دولتی او را مشغول کرده و خدمت به خدمتگزاران امراء و پادشاهان او را از واقعیت دور کرده است و لذا گمان کرده که (مهدی و مهدویت) پرداخته شیعه است».

پس اگر جامعه اهل سنت چنین عقیده ای دارند، کار یکی دو نفر از آنان غیر از انحراف از خط مشی رهبران و از واقعیت های اعتقاد مهدویت، چه چیز دیگر می تواند باشد؟

پرسشهای مخالفین حضرت مهدی علیه السلام و مهدویت و پاسخ به آن

در رابطه با اصل مهدویت و مهدی علیه السلام و بویژه غیبت کبرای امام و طول حیات آن حضرت شبهات و سؤالاتی بخصوص از جانب مخالفان عنوان می شود که طرح آنها و پاسخ به آن در تکمیل این مبحث سودمند بنظر می رسد:

بعضی از نویسندگان معاصر اهل سنت که مهدویت را ساخته و پرداخته

شیعه می دانند، در پی این برداشت سؤالات زیر را مطرح کرده اند:

۱- مگر اسلام کامل نیست یا رهبری پیامبر ناتمام است که برای تجلی کمال اسلام نیاز به ظهور مهدی و امام زمان باشد؟

پاسخ

۱- ما نسبت به اصل حضرت مهدی علیه السلام و مهدویت چنان که صدها حدیث از پیامبر صلی الله علیه و آله در صدها کتاب معتبر جهان اسلام و کتب سنن و صحاح اهل سنت نیز موجود و شهادت می دهند، امامت و امام مهدی علیه السلام و مهدویت از متن اسلام و فرموده پیامبر صلی الله علیه و آله و ساخته شیعه نیست و اما درباره کمال اسلام باید گفت: ظهور مهدی علیه السلام تجلی دهنده تمامیت و کمال اسلام است نه آنکه اسلام ناقص باشد و یا رهبری و رسالت پیامبر ناتمام (نعوذ بالله) بلکه اسلام کامل بنحو کامل در مقام عمل پیاده نشده است و مسلمانی ما ناقص است و نه اسلام، مهدویت و ظهور مهدی علیه السلام پیاده کننده کل اسلام و تجلی دهنده تمامیت و کمال اسلام است.^(۱)

(۱) به بیان دیگر امام کسی است که بیان کننده احکام قرآن و سنت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله و به تمام نیازهای علمی و عملی بشریت پاسخ داده است و هیچ کس غیر از امام این مقام را ندارد و از طرفی پاکی اجرای احکام اسلام را داشته و در انجام آن دچار اشتباه و هوای نفس و... نمی شود و حقیقت اسلام را آشکار می کند. البته پیرامون تبیین شخصیت امام زمان ارواحنا فداه و پاسخ به سؤالات مربوط به آن حضرت کتابهای مستقلی به رشته تحریر در آمده است که برای اطلاع بیشتر می توانید به کتابهایی چون «امامت و مهدویت» و «مصلح غیبی» مراجعه نمایید. (محقق)

۲- پرسیده می شود با توجه به اینکه اصل امامت برای هدایت و راهنمائی و ارشاد خلق و تبیین معارف اسلام است، امام غایب چه فایده ای دارد؟ و اساساً امام غایب در این غیبت طولانی چه می کند؟

در پاسخ، قرآن به صراحت از دو نوع رهبری و رسالت سخن می گوید:

۱- رسالت و رهبری ظاهری و رسولان و رهبران ظاهری مانند حضرات نوح - ابراهیم - موسی - عیسی - محمد صلی الله علیه و آله.

۲- رهبری و رسالت و هدایت غیبی و رسولان غایب مانند، حضرات خضر - الیاس - عیسی و دیگر هادیان غایب. ^(۱)

در اینکه امام غایب در زمان غیبت خود نیز به وظایف الهی خود مشغول است تردیدی نیست و ناآگاهی مردم از امور او در اصل آن مشکلی پیش نمی آورد چنان که ندانستن و بی خبری حضرت موسی علیه السلام و مردم از وظایف حضرت خضر نبی علیه السلام مشکلی پیش نیاورد.

اما متأسفانه این افراد در اشتباه بوده اند؛ زیرا این گفته، توهین به پیامبران بزرگی همچون خضر و عیسی بن مریم علیهم السلام است.

۳- چگونه ممکن است شخصی حدود دوازده قرن عمر کند و بعد از قرنهای و در زمان ظهورش مانند یک فرد چهل ساله باشد؟

(۱) کهف؛ ۸۲ و ۶۵.

پاسخ:

اولاً: طول عمر امام زمان ارواحنا فدا، همانند تولد بدون پدر حضرت عیسی علیه السلام، و یکی از معجزه‌ها و بیانگر این است که چنین شخصی باید از جانب خداوند عهده‌دار مأموریتی ویژه و مسئولیتی بزرگ گردد. خدای متعال همه انبیاء و اوصیاء و ائمه را به قرینه این گونه خرق عادت و معجزات و دیگر شواهد و بینات به مردم می‌شناساند تا از نشانه‌های صدق آنها باشد.

ثانیاً: طولانی شدن عمر فی حد نفسه از ممتنعات و محالات نیست، دانش بشری از دیر زمان می‌کوشد تا با توسعه بهداشت و درمان بیماری‌ها عمرها را طولانی سازد. زیست‌شناسان بزرگ در اینکه سلولها و نسوج یک انسان تا چه اندازه استعداد دارد و می‌تواند عمر کند، نظرهای مختلف اظهار داشتند:

مجید کوفی می‌گوید: «یکصد و پنجاه تا دویست سال»، کوفلاند زیست شناس آلمانی می‌گوید: «دویست سال» و فلوگر می‌گوید: «ششصد سال»، و بیکن دانشمند انگلیسی می‌گوید: هزار سال.^(۱)

(۱) همچنین علمای آگاه شیعه که در این زمینه تحقیق کرده‌اند در ارتباط با این مسئله می‌فرمایند که چون امام عالم به تمام مسائل و حقایق و علوم است از نظر تغذیه نیز آگاهی کامل به خواص غذاها دارند و به آنچه که برای سلامتی بدن لازم است آگاهند و استفاده می‌کنند و از طرفی آنچه که برای بدن مضر است آگاهی دارند و از آن اجتناب می‌کند علاوه بر آن بجهت عصمت و عظمت روحی که دارند هیچ گاه جسم شریف‌شان متأثر از تألمات روحی ناشی از صفات رذیله روحی قرار نمی‌گیرد و این شرایط نیز اگر در هر شخص دیگری وجود داشت به عمر طولانی می‌رسید برای آگاهی بیشتر می‌توانید به کتاب مصلح غیبی، قسمت پاسخ به سؤال سی و یکم مراجعه نمایید. (محقق)

ثالثاً:

این مسئله برای خدا پرستان - که به مشیت و اراده فوق سنت‌های طبیعی باور دارند - ثابت شده است؛ زیرا خداوند اگر به امری، اراده فرماید، اسباب و علل آن را فراهم می‌سازد،

«ان الله اذا اراد شيئا هيئنا اسبابه»

حال در جواب اینکه چگونه ممکن است پس از قرن‌ها عمر طولانی، در قیافه چهل سالگی ظهور می‌کند، باید گفت: معمولاً موی ابرو مژه در صورت ماده‌ها سال ثابت است و هیچ رشدی ندارد، در حالی که موی سر و صورت در کنار آن هر لحظه در حال رشد و تغییر و تحول است. هر دو از یک پوست و گوشت و خون و غذا و اکسیژن تغذیه می‌کنند اما خداوند متعال قادر اراده کرده است که یک مو ثابت و در کنار آن موی دیگر متغیر باشد.

علاوه بر آنکه هیچ دلیل عقلی و نقلی و تجربی بر محدودیت عمر انسان نداریم، عمر مانند حرکت است مرز ندارد، همان گونه که نور محدودیت ندارد. خداوند در قرآن، عمر هزار ساله را برای حضرت نوح و خواب سیصد ساله را برای اصحاب کهف و زنده بودن حضرت خضر علیهِ السلام و حضرت عیسی بن مریم علیهما السلام مطرح کرده است.

۴- چگونه ممکن است قیام و ظهور یک فرد بتواند تحولی در کل (جمع) و سراسر جهان انسانی پدید آورد؟

پس عزیزان من این بزرگواران وسیله رساندن برکت و منشاء خیر الاهی هستند، پس هر کس که طالب خیر و برکت باشد، متوسّل این بزرگواران دین می شود؛ زیرا در قرآن آمده است:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^(١)

⇒

ص ۱۵۴-۱۵۵ ح ۱۸۲؛ إمتاع الأسماع - المقرئ - ج ۵ - ص ۳۷۷-۳۷۸ و ج ۶ - ص ۱۳-۱۶ فصل في ذكر عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم عترة الرجل أسرته وفصيلته؛ منتخب مسند عبد بن حميد - عبد بن حميد بن نصر الكسي - ص ۱۰۷-۱۰۸ ح (۲۴۰)؛ دستور معالم الحكم - ابن سلامة - ص ۸۵-۸۹ وصيته كرم الله وجهه لما ضربه ابن ملجم؛ تاريخ مدينة دمشق - ابن عساكر - ج ۵۴ - ص ۹۲؛ تاريخ بغداد - الخطيب البغدادي - ج ۸ - ص ۴۴۳ و ج ۱۴ - ص ۳۲۲ ح ۷۶۴۳؛ الكامل - عبد الله بن عدي - ج ۴ - ص ۶۹ و ج ۶ - ص ۶۷؛ الطبقات الكبرى - محمد بن سعد - ج ۲ - ص ۱۹۴؛ ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي - ج ۱ - ص ۷۴-۷۳ ح ۹ و ص ۹۴-۹۵ ح ۵ و ص ۹۹-۱۰۰ ح ۱۳ و ۱۴ و ص ۱۰۲-۱۰۶ ح ۱۷ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ص ۱۰۹ ح ۳۱ و ص ۱۱۲-۱۲۶ ح ۳۴ و ۳۵ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲؛ سبل الهدى والرشاد - الصالح الشامي - ج ۱۲ - ص ۲۳۲؛ رياض الصالحين - يحيى بن شرف النووي - ص ۲۱۱-۲۱۲ ح ۳۴۶؛ الجامع الصغير - جلال الدين السيوطي - ج ۱ - ص ۲۴۴ ح ۱۶۰۸؛ كنز العمال - المتقي الهندي - ج ۱ - ص ۱۷۲-۱۷۳ (الباب الثاني في الاعتصام بالكتاب والسنة) ح ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ص ۱۷۸ ح ۸۹۸ و ص ۱۸۵-۱۸۸ ح ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ص ۳۸۱ ح ۱۶۵۷ و ج ۵ - ص ۲۸۹-۲۹۰ ح ۱۲۹۱۱ و ج ۱۳ - ص ۱۰۴ ح ۳۶۳۴۰ (مسند زيد بن أرقم) و ص ۶۴۱ ح ۳۷۶۲۱؛ شرح نهج البلاغة - ابن أبي الحديد - ج ۹ - ص ۱۳۳؛ البداية والنهاية - ابن كثير - ج ۵ - ص ۲۲۸-۲۲۹ و ج ۷ - ص ۳۸۵-۳۸۶؛ سير أعلام النبلاء - الذهبي - ج ۹ - ص ۳۶۵ مجمع الزوائد - الهيثمي - ج ۱ - ص ۱۷۰ و ج ۹ - ص ۱۶۲-۱۶۵ (باب في فضل أهل البيت رضي الله عنهم) و ج ۱۰ - ص ۳۶۳ الفصول المهمة في معرفة الأئمة - ابن الصباغ - ج ۱ - ص ۲۳۶-۲۳۹؛ فضل آل البيت - المقرئ - ص ۶۶-۶۷ (وأما دليل العصمة في جميعهم - أعنى عليا، وفاطمة، وولديهما)؛ السيرة الحلبية - الحلبي - ج ۳ - ص ۳۳۶ و ج ۴ - ص ۴۱۶. (محقق)

(۱) مائده؛ ۳۹.



پس عزیزان توسل شیعیان به آن خاندان جلیل القدر و عصمت بر حسب دستور رسول گرامی اسلام صلی الله علیه و آله است. و استمداد شیعیان از آنان به این معنی نیست که (العیاذ بالله) آنها را در خداوند (ذوالجلال) بدانند بلکه آنها را وسیله رحمت الاهی می دانند؛ زیرا این بزرگواران در پیشگاه خدا صاحب قرب و عزت هستند. پس امیدواریم (انشاء الله) این سوء تفاهم برای برادران عزیز که این مسئله را مطرح کردند، رفع شود.^(۱)

آیا بوسیدن و زیارت قبور انبیاء و ائمه حرام است؟

در یکی از مباحث جناب دکتر سماوی تیجانی تونسسی (حفظه الله) با حضرت آیت الله شهید سید محمد باقر صدر «قدس سره» آمده است:

آقای دکتر می گوید: به آیت الله شهید سید محمد باقر صدر رحمته الله علیه گفتم: علمای سعودی می گویند: دست کشیدن به قبور و حاجت خواستن از صاحبان آن و تبرک جستن به آنها، شرک به خداست. حال نظر حضرت عالی چیست؟

آیت الله صدر پاسخ داد: اگر دست کشیدن به قبور و خواندن صاحبان آنها به قصد این که آنها بدون اذن الاهی ضرر و سود می رسانند، تردیدی نیست که این شرک است اما مسلمانان که - به یگانگی خداوند (عزوجل) اعتقاد دارند -

(۱) در ارتباط با حقیقت توسل و پاسخ به شبهات مطرح شده در این ارتباط کتابهای زیادی به رشته تحریر در آمده که می توانید بر آگاهی بیشتر به آنها مراجعه کنید.

می‌دانند که نفع و ضرر تنها به دست اوست و اگر اولیاء خدا را می‌خوانند، بدین جهت است که آن بزرگواران را وسیله‌ای برای تقرب به خدای سبحان می‌دانند، و این شرک نیست و شیعه و سنی از زمان پیامبر ﷺ تا کنون بر این معنا اتفاق نظر دارند، به جز وهابی‌ها که آنها مسلک جدید و نو ظهوری دارند و با اجماع و اتفاق مسلمانان مخالف هستند.

مرحوم علامه سید شرف الدین موسوی - یکی از علمای بزرگ شیعه - در زمان ملک عبدالعزیز آل سعود هنگامی که به حج بیت الله الحرام مشرف شده بود، از علمایی بود که طبق معمول، برای شاد باش و تبریک به مناسبت عید قربان به کاخ پادشاهی سعودی دعوت شده بود. وقتی نوبت به وی رسید و با پادشاه سعودی دست داد؛ قرآن را با جلد چرمین به او هدیه داد. پادشاه آن را گرفت و بوسید و برای احترام به قرآن، آن را بر پریشانی خود گذاشت. در آن لحظه (سید شرف الدین) گفت: ای پادشاه! چرا شما پوست را بوسیده و تعظیم می‌کنی؟ این که پوست بزغاله‌ای بیش نیست؟ عبدالعزیز در جواب گفت: منظور من، تعظیم پوست نیست بلکه قصد من قرآن است که درون آن قرار دارد!

در این هنگام (سید شرف الدین) گفت: بسیار خوب! ای ملک! ما هم وقتی که در پنجره ضریح پیامبر ﷺ را می‌بوسیم به همین نیت است. ما می‌دانیم که آهن نفع و ضرر نمی‌رساند، اما قصد احترام به رسول اکرم ﷺ را داریم؛ درست مانند شما که با بوسیدن پوست بزغاله‌ای که قرآن در آن وجود داشت، منظور تان



احترام به قرآن بود، حاضران با شگفتی تکبیر گفتند و اظهار داشتند: راست گفتی! از این رو پادشاه سعودی مجبور شد به حاجیان اجازه دهد تا به آنچه مربوط به پیامبر است، تبرک جویند و این کار تا به قدرت رسیدن پادشاه و ملک بعدی ادامه داشت سپس او به همان روش اول برگشت.

اگر بوسیدن ضریح پیامبر و خاندانش به معنی شرک است، پس تبرک به حجر الاسود و بوسیدن ورقهای قرآن نیز باید شرک باشد.

و اگر بوسیدن حجر الاسود و ورقهای قرآن جایز است پس بناچار باید به جواز بوسیدن ضریح پیامبر صلی الله علیه و آله و خاندانش نیز قائل شد که این عمل برای تکریم و تعظیم شخصیت الاهی آنهاست، علاوه بر این بوسیدن ضریح پیامبر نه به معنی بوسیدن سنگ و آهن که به معنی بوسیدن شخصیت پیامبر و بزرگداشت مقام محمود وی در پیشگاه خداوند متعال (ذوالجلال) است. از همین رو هیچ کس از مسلمانان هیچ سنگ و آهن دیگری را نمی‌بوسند و فقط سنگ قبر و ضریح انبیاء ائمه معصومین علیهم السلام را می‌بوسند.

امام جعفر صادق علیه السلام و جایگاه والایش نزد پیشوایان مذاهب

امام جعفر بن محمد ملقب به صادق و «صادق آل محمد صلی الله علیه و آله» و مکنی به «ابوعبدالله» بر اساس تاریخ مشهور در هفدهم ماه ربیع الاول سال ۸۳ هـ ق در مدینه منوره متولد شد. پدرش چنانکه می‌دانیم، امام محمد باقر علیه السلام نوه حضرت

امام حسین علیه السلام است و مادر گرامیش (ام فروه) دختر قاسم بن محمد ابن ابی بکر نوه خلیفه اول است.

بسیاری از ائمه مذاهب اسلامی و فقهای بزرگ از جمله ابوحنیفه نعمان بن ثابت پیشوای حنفیان، نزد ائمه اهل بیت علیهم السلام، مخصوصاً نزد امام جعفر صادق علیه السلام درس خوانده و شاگردی کرده بودند. حافظ ابن عقده نام چهار هزار نفر از فقها و کسانی را که از امام صادق علیه السلام روایت کرده یا نزد او درس خوانده‌اند، ذکر کرده است.^(۱)

مالک ابن انس اصبحی - پیشوای مالکیان - یحیی ابن سعید، ابن جریح، سفیان ثوری، شعبه ابن الحجاج، عبدالله عمرو، روح ابن قاسم، سفیان ابن عینه، اسماعیل ابن جعفر، ابراهیم بن طحان و دیگران....^(۲)

ابو حنیفه پیشوای مذهب حنفی (اهل سنت) می‌گوید:

«لولا السنتان هلك النعمان»^(۳)

شاید این سخن او، اگر آن دو سال نبود نعمان هلاک می‌شد، اشاره به دو سال شاگردی وی نزد امام جعفر صادق علیه السلام باشد، و نشان می‌دهد که تا چه اندازه ائمه اهل بیت علیهم السلام بر فضای علمی اُمت اسلامی در زمان خود تأثیر داشته‌اند.

(۱) الرجال، ابن عقده زیدی، به نقل از اعیان الشیعه، سید محسن امین، ج ۱ صفحه ۶۶۱.

(۲) حلیه الأولیاء، ابونعیم، به نقل از المناقب، ابن شهر آشوب، ج ۴، صفحه ۲۴۷.

(۳) تحفة الالوسی، ص ۸ و مصادر تاریخی دیگر؛ وقصة التقریب، محمد تقی قمی.



سخن مالک ابن انس پیشوای مذهب مالکی (أهل سنت) هم شاهد دیگری بر این مطلب است:

«ما رأَت عين ولا سمعت أذن ولا خطر علي قلب بشر
افضل من جعفر ابن محمد الصادق علماً و عبادةً و
ورعاً»^(۱)

«هیچ دیده‌ای ندیده و هیچ گوشی نشنیده و بر قلب هیچ انسانی
خطور نکرده است، کسی که در علم و عبادت و ورع بالاتر از جعفر
ابن محمد الصادق علیه السلام باشد».

سخن ابو زهره

شیخ محمد ابو زهره - استاد دانشگاه الأزهر مصر - این واقعیت را این گونه توضیح می دهد:

«كان ابو حنيفة يروي عن الامام الصادق عليه السلام، و يراه اعلم
الناس باختلاف الناس، و اوسع الفقهاء احاطه، و كان مالک
يتخلف اليه دارسا راويا، و من كان له فضل الأستاذية علي
ابي حنيفة و مالک فحسبه ذلك فضلاء، و لا يمكن ان يؤخر
عن نقص و لا يقدم عليه غيره عن فضل. و هو فوق هذا حفيد
علي زين العابدين عليه السلام الذي كان سيد أهل المدينة في عمره

(۱) شيخ صدوق، الامالي، ص ۶۳۶، ۱۴۱۷ ه. ق؛ ابن شهر آشوب، مناقب آل ابی طالب، ج ۳، ص ۳۷۲ باب امامة ابن عبد الله جعفر الصادق عليه السلام. (محقق)

فضلا و شرفا و دینا و علما، وقد تتلمذ له ابن شهاب الزهري و كثيرون من التابعين، وهو ابن محمد الباقر عليه السلام الذي بقر العلم و وصل الى لبه فهو من جمع الله تعالى له الشرف الذاتي و الشرف الاضافي بكریم النسب و القرابة والهاشمية والعتره المحمدية.^(۱)

ابوحنیفه از امام صادق عليه السلام روایت می‌کرد، و او را داناترین کس به اختلاف‌های علمی مردم (دانشمند) و دانشمند ترین فقیهان می‌دانست.

مالک ابن انس نیز، هم در مقام راوی و هم شاگرد، نزد او رفت و آمد داشت. و کسی که فضل استادی بر ابوحنیفه و مالک را داشته باشد، مرتبت او تمام است و ممکن نیست که از دیگران عقب بماند، و یا کسی در فضیلت بر او پیشی گیرد.

از همه بالاتر، او نوه علی ابن الحسین عليه السلام زین العابدین است کسی که سید اهل مدینه در فضیلت و شرف و دین و دانش در زمان خود بود. ابن شهاب زهري و بسیاری از تابعان شاگردان بودند. او پسر محمد باقر است که دل دانش را شکافت و به مغز آن رسید. او کسی است که خداوند (جل جلاله) شرف ذاتی و نسبی را در او جمع کرده بود. هم از بنی هاشم و هم از عترت پیامبر اکرم عليه السلام.

فتوای چهار امام اهل سنت و جماعت

رؤسای مذاهب اربعه یعنی ابو حنیفه، مالک بن انس، محمد بن ادریس شافعی، احمد بن حنبل خود معترفند که فتوای‌های‌شان وحی منزل نیست که نشود مخالف

(۱) الامام جعفر الصادق عليه السلام، محمد ابوزهره، ص ۳.



آن عمل کرد بلکه خود با صراحت گفته‌اند ما هم چون دیگر انسانها هستیم و در فتوا اشتباه می‌کنیم. بنابر این اگر دلیل گواهی داد که ما اشتباه کرده‌ایم و از پیامبر حدیثی بر خلاف فتوای ما رسیده، فتوای ما را کنار بگذارید و به آن حدیث متمسک شوید.

پس با توجه به این مطلب روشن می‌گردد که این ادعا را دارند که بر خلاف دستور خدا و رسولش فتوایی را صادر ننموده‌اند. اگر فتوایی هم باشد که خلاف شرع باشد به اسم آنها جعل کرده‌اند وعده‌ای برای ایجاد تفرقه دست به جعل چنین مواردی زده‌اند و یا اینکه در طریق استنباط حکم دچار خطا و اشتباه شده‌اند، مانند اینکه می‌گویند: ابو حنیفه فتوا داده که ریختن خون شیعه حلال است. عزیزان من مگر ابوحنیفه در مکتب چه کسی کسب فیض نمود؟ همه - چه شیعه و چه سنی - بر این عقیده‌ایم که او شاگرد حضرت امام جعفر صادق علیه السلام بوده است. پس عزیزان تقلید از فتوای پیروان اهل بیت که از امام صادق علیه السلام گرفته شده ضروری و جایز است.

به برخی از سخنان آنان توجه کنید:

سخنان ابوحنیفه

۱- «وَلَا يَحِلُّ لِي حَدٌّ أَنْ يَأْخُذَ بِقَوْلِنَا يَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ أَخَذْنَاهُ»

«برای احدی حلال نیست که به گفته ما متمسک شود، ما دام
که نداند ما آن را از کجا گرفته، و دلیل آن کدام بوده است».^(۱)

۲- «إِذَا قُلْتُ قَوْلًا يُخَالِفُ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى وَخَبَرَ الرَّسُولِ فَأَثَرُكُمْ قَوْلِي»
«هر گاه فتوایی دادم که با کتاب خدا و یا خبری که از پیامبر ﷺ
رسیده مخالف بود، فتوای ما کنار بگذارید.»^(۲)

سخنان مالک بن انس

«إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أِخْطِئُ وَأُصِيبُ فَأَنْظَرُوا فِي رَأْيِي فَكُلُّ مَا وَافَقَ الْكِتَابَ وَ
السُّنَّةَ فَخُذُوهُ وَكُلُّ مَا لَمْ يُوَافِقِ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ فَأَثَرُكُمْ».^(۳)
«من بشرم، گاهی درست درک می کنم و گاه اشتباه می نمایم،
در فتوایم دقت کنید، آنچه، موافق کتاب و سنت بود، بگیرید و
آنچه موافق قرآن و سنت نبود، ترک نمائید.»

سخنان محمد بن ادریس شافعی

۱- «إِذَا وَجَدْتُمْ فِي كِتَابِي خِلَافَ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ فَقُولُوا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَ
دَعُوا مَا قُلْتُ»^(۴)

(۱) ابن عبد البر در «الانتقاء في فضائل الثلاثة الأمة الفقهاء» صفحه ۱۴۵ و ابن القيم در اعلام الموقعين (۲؛ ۳۰۹) و در اسم المفتاح صفحه ۲۹ و ۳۲ و شعراني در الميزان (۵۵:۱۱)
(۲) عباس دوری در تاریخ ابن معین (۶؛ ۱۷۷). با سند صحیح از (زفر) نقل کرده است.
(۳) ابن عبد البر در کتاب جامعہ ج ۲ ص ۳۲ و ابن حزم در اصول الاحکام ج ۶ ص ۱۴۹
(۴) الاحتجاج بالشافعي (۸؛ ۲) ابن عساکر (۱۵؛ ۱۰۹)

«هرگاه در کتاب من خلاف سنت پیامبر صلی الله علیه و آله را یافتید، سنت پیامبر را بگیرید و گفته مرا را سازید».

۲- «إِذَا رَأَيْتُمُونِي أَقُولُ قَوْلًا وَقَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ صلی الله علیه و آله خِلَافَهُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ عَقْلِي قَدْ ذَهَبَ»^(۱)

هرگاه مشاهده کردید من چیزی را گفته‌ام و از پیامبر صلی الله علیه و آله خلاف گفته من رسیده، بدانید که عقل من اشتباه کرده یا به اشتباه افتاده است.

سخنان احمد بن حنبل

۱- «لَا تُقَلِّدْنِي وَلَا تَقِلِّدْ مَالِكًا وَلَا الشَّافِعِيَّ وَلَا الْأَوْزَاعِيَّ وَلَا الثَّوْرِيَّ وَخُذْ مِنْ حَيْثُ أَخَذُوا»^(۲)

از من تقلید مکن، از مالک، شافعی، اوزاعی و ثوری نیز تقلید مکن بلکه مدرک عمل و فتوای خود را از آنجا اتخاذ کن که آنها اتخاذ نموده‌اند

دعوت برای ایجاد اتحاد و وحدت اسلامی

بجز صلح و صفایم، در جهان جان نمی‌باشد

بجز ایجاد وحدت، در دلم پنهان نمی‌باشد

(۱) ابوالقاسم سمرقندی در (امالی) آن را آورده همانطور که ابو حفص مؤدب در (منتفی) (۱: ۲۳۴)

(۲) ابن قیم دارالاعلام (۲: ۳۰۲) و هروی در (دم الکلام) (۱: ۴۷).

برادران عزیز بهتر می‌دانید که امروزه چقدر به الفت و اتحاد و همبستگی احتیاج داریم. متحد شدن جامعه اسلامی به این است که صادقانه به کتاب خدا و روایات و سفارشات رسول خدا ﷺ عمل کنیم و بدانیم که خدای تعالی ناظر اعمال ماست و در قیامت در محضر او حاضر می‌شویم و بهتر می‌دانید که فعلاً در موقعیتی هستیم که دشمنان دین دل خود را مالا مال از کینه نسبت به ما ساخته‌اند و از هر راهی که توانسته‌اند برای نابودی ما قدم برداشته‌اند، و آنها برای این کار آراء و نظریات و نقشه‌های خویش را مهیا ساخته و افکار و دل‌های خود را از خواب غفلت باز داشته‌اند اما مسلمانان هم‌چنان غافل مانده‌اند؛ گویی در دریای نادانی و جهالت خود دست و پا می‌زنند و دشمنان را بر ضد خویش یاری می‌کنند، چه اینکه ملت‌های خویش را پراکنده ساخته، با تحزب و دسته‌بندی و تعصب پرچم وحدت خود را پاره پاره نموده، اتحاد را از دست داده و به حزب‌ها و دسته‌های گوناگونی تقسیم شده‌اند، بعضی‌ها برخی دیگر را گمراه می‌شمارند، و بعضی دیگر از دیگری براءت و بی‌زاری می‌جوید.

پس عزیزان من بهترین و صحیح‌ترین راه برای ایجاد وحدت بین فرقه‌های مسلمان این است که از راه عقل و بینش یکدیگر را درک کنیم و سعی کنیم از راه کینه و عداوت قضاوت نکنیم، و برای همدیگر احترام قائل باشیم و همچون بزرگ مرد اسلام و صاحب شریعت محمدی با میانه روی و اعتدال بین حق و باطل قضاوت کنیم. بنابراین بحث منطقی و علمی، همراه با بینش صحیح



اسلامی، دور از تعصب و گزافه گویی، پیراسته از تعصبات کورکورانه، نه تنها اشکال ندارد بلکه می تواند دو گروه از اُمت را بهم نزدیکتر سازد پس هرگز نباید لبه حمله را به بحث های علمی و منطقی متوجه نمود، بلکه باید جلو نویسندگان بی هدفی را که جز دامن زدن بر آتش اختلاف، هدف دیگری ندارند، گرفت.

زیرا عده ای از کسانی که بعد از تحصیلات دینی به شهرت رسیدند، برای اینکه خود را نشان دهند و در بین مردم معروف شوند. متأسفانه از خود قوانینی پیاده نمودند که با اسلام مطابقت ندارد و چیزی جز تعصب خشک و واهی نیست.

برادران عزیز من اعم از شیعه و سنی ! بیائید از دستور رهبر خویش خاتم الانبیاء والمرسلین حضرت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله که فرمود : « اتحاد تنها راهی است که مسلمین را موفق و سلامت نگه می دارد. و از تفرقه دوری جوئید » پیروی نمائیم - که پیروی از دستورهای این بزرگوار صلی الله علیه و آله سراسر منفعت و برکت است. ولی متأسفانه دستورات خدا و پیغمبر را کنار گذاشته و به جان همدیگر افتاده ایم. پس عزیزان ! تنها راه سعادت ما این است که به حبل و ریسمان الاهی چنگ زنیم، و در زیر پرچم حق به سوی علم و عمل بشتابیم. برادرانی که به یک مبدا متصلند و عقیده واحدی دارند، حیات و زندگی آنان میدان تاخت و تاز یک مشت افراد متخاصم و دشمن سرسخت شده است، که در بحث جدل همچون افراد جاهل و نادان سخن را از حد می گذرانند؛ به آن گونه که گویی زد و خورد

و شمشیر روی هم کشیدن در راه بحث‌های علمی از آداب بحث و مناظره بشمار می‌رود و یا قاطع‌ترین دلیل است!

پس آنچه که همه در آن اتفاق نظر دارند این است که دو طایفه شیعه و سنی مسلمانند و بدون تردید به دین حنیف اسلام معتقدند و به خدای واحد و قبله واحد و پیامبر واحد و کتاب واحد اعتقاد دارند و جای هیچ نزاعی در میان آنان وجود ندارد، و به جز آن مقدار اختلافی که مجتهدان در طرز استنباط احکام و بعضی از مسائل اعتقادی که از کتاب، سنت اجماع و عقل دارند، و این اختلاف جزئی بحدی نیست که موجب دوری و شقاق شود و یا اُمت را در گودال و دره عمیق هلاکت بیندازد بنابراین چه باعث شده که باید شعله خصومت و اختلاف، از زمانی که این دو نام (شیعه و سنی) بوجود آمده تا این زمان بین این دو گروه زبانه بکشد؟ متأسفانه اختلاف و فاصله میان این دو طایفه (تشیع و تسنن) هیچ فایده‌ای ندارد؛ زیرا مهم‌ترین چیزی که باعث تفرقه شده است، موضوع خلافت و وصایت بلافصل و نایب خاص بودن بعد از رسول اکرم ﷺ است که شیعه آن را حق حضرت علی علیه السلام پسر عم و داماد پیامبر ﷺ می‌دانند و پیروان مکتب خلفا (اهل تسنن) آن را رد می‌کنند؛ زیرا برای هیچ کدام از اصول و مبانی دینی در اسلام، مثل خلافت، شمشیر کشیده نشده است، بنابراین مسئله خلافت بزرگترین اسباب این اختلاف است. پس اگر هر کدام از دو طائفه با نظر تحقیق نه با نظر خشم و دشمنی در ادله یکدیگر نظر می‌افکندند، حق آشکار می‌شد و صبح



حقیقت برای کسانی که چشم حقیقت بین داشتند، روشن می شد. باشد که سائر پیشوایان تسنن هم تعصب و تجمد خشک و خشن را رها کرده به دل همت گمارند و آفت خانمانسوز (اختلاف) را خاتمه دهند، و گروهی که در دوزخ افکار و عقاید پوسیده اسیر شده اند، نجات یافته قدم به عرصه حقایق گذارند و رو به بهشت سعادت و اخوت و حُسن تفاهم پیش بروند (انشاء الله)؛

زیرا امامت مغز و هسته نبوت است، و نبوت هم اصل دین؛ پس اگر امامت را حذف کنیم دیگر نبوت هم ناقص می شود بعنوان مثال آب که به دو عنصر (هیدروژن و اکسیژن) تجزیه شود هیچ یک از آن دو عنصر خاصیت آب را که مایه حیات تمام جانداران می باشد را ندارند.

اینک به عموم برادران دینی خود - خواه شیعه باشند و خواه سنی - برادرانه توصیه می نمایم که باکمال متانت رشته مهربانی و اتحاد را میان خودتان محکم گردانید که به این وسیله شر دشمنان اسلام به خود شان بر می گردد؛

موجب توفیق هر کس، همت است

رمز پیروزی زعزم ملت است

عزم و همت را تواز وحدت بجوی

راز کثرت در وجود وحدت است

متأسفانه این دو دوسته به شناخت ماهیت یکدیگر به اشتباه افتاده اند، تنها چیزی که مورد مطالعه آنان قرار می گیرد، نوشته های بعضی از مستشرقین مغرض



و تفرقه انداز و یا گفته‌ها و نوشته‌هایی است که بیشتر حمله به طرف مقابل را در بر دارد، بی‌آنکه منطق، عقل واقعیت و تاریخ آن را تصدیق کند.

جای بسی تعجب است در عصری که کنجآوری بشر تا بدان جا رسیده که به ماه و کرات آسمانی می‌رود تا به حقیقت سنگ و خاک آنها دست یابد و از اسرار خلقت آگاه گردد اما مسلمانان از همسایگان هم‌کیش خود بی‌اطلاعند؛ با اینکه گاهی در یک شهر زندگی می‌کنند و در صدد نیستند که تحقیق کنند که آیا واقعاً قرآن شیعه غیر از قرآن اهل سنت است؟ آیا حج شیعه کربلا است و شیعه علی‌علیه‌السلام را خدا می‌دانند؟ و شبهاتی از این قبیل که با دیدگان بد بین، تفرقه ایجاد کرده است.

آیا شیعه این گونه است که آن را نشان داده‌اند؟ آیا شیعه دارای چنین عقایدی است که به او بسته‌اند؟ هرگز!

چرا این خرافات و اوهام را به شیعه نسبت می‌دهند؟ چرا رهبران اسلامی اجازه این همه تبلیغات سوء را علیه شیعه داده‌اند؟ و چرا نویسندگانی که خواسته‌اند درباره شیعه نکته‌ای بنویسند اگر مغرض نبوده‌اند، در تحقیق و بررسی عقاید شیعه از مصادر و مأخذ معتبر، از مصادر دشمنان شیعه اقتباس کرده، و انعکاس نادرستی را از شیعه در افکار عمومی مجسم نموداند؟



اینهاست شکوه های شیعه و اینهاست نقاط حساسی که اساس مشکلات را باید در آنها جست و به رفع آنها پرداخت. یقین دارم که اگر عقاید ناروا نسبت به شیعه از ذهن ها دور شود، حقوق مساوی در عالم اسلامی بدست خواهد آمد.

بنابراین مشکل از اینجا سر چشمه می گیرد که شیعه را مغرضانه معرفی کرده اند، بدیهی است چنانچه عقاید شیعی را - آن گونه که هست - برای مردم بیان می کردند همه می دانستند که عقاید شیعه در اصول جز عقاید عامه مسلمانان نیست. و در مسائل هم بدعتی از خود نداشته و جز پیروی از خاندان نبوت و خاندان وحی و رسالت که بعضی از خواص اصحاب پیغمبر علیه السلام به آن معتقد بوده اند، ندارند، اما در احکام فرعی اختلاف پیروان مکتب اهل بیت علیه السلام با برادران پیرو مکتب خلفا، اختلاف فتوایی و اجتهادی است که نظیر آن را در بین خود مذاهب چهار گانه اهل تسنن بسیار می بینیم. از این گذشته پیروان مکتب اهل بیت علیه السلام در تمسک به دین، در توحید و خدا شناسی و احترام به قرآن کریم بسیار اهتمام ورزیده و بارها نشان داده است که احترام به دین و مقدسات دین، از هر مورد دیگر اولی تر است. صدمات و فشارهایی را در ادوار مختلف بر شیعه وارد کرده و چه عقایدی را به آنها نسبت داده اند، کتاب هایی مملو از تهمت علیه آنان منتشر کردند و چگونه عقاید شیعه را با ناووسیه، کیسانیه، مفوضه، باطنیه و طوایف انقراض یافته غلاة مانند خطابی و غرابیه برابر دانسته و عقاید آنها را به حساب شیعه گذاشته اند؟!

یکی به تهمت و افترا می‌نویسد، «شیعه در معنا به خدا بودن علی معتقد است (العیاذ بالله)!!» دیگری تهمتی می‌زند که شیعه معتقد است که جبرئیل مأمور بود که بر علی نازل شود اما اشتباهاً بر پیغمبر نازل شد!!؛ دیگری شیعه را یک گروه سیاسی معرفی کرده که برای محو اسلام به وجود آمده است!! و آن دیگر شیعه را آمیخته‌ای از یهود و زرتشت می‌داند!!.

مثلاً نویسندۀ ای تمام کوشش خود را در تحریف حقایق بکار برده و می‌نویسد: «شیعه سوره‌هایی را جزء قرآن دانسته و می‌داند که در قرآن ما نیست!!» در صورتی که این عقیده بسیار ضعیف است و بزرگان شیعه و علمای کبیر آنها بر رد آن کتابها نوشته‌اند مانند «صیانت قرآن از تحریف» بقلم یکی از مراجع بزرگ شیعه، ولی این ادعای ضعیف و نادرست را عده‌ای به قدری بزرگ جلوه داده‌اند که بسیاری تصور می‌کردند قرآن شیعه غیر از قرآن سایر مسلمانان است با اینکه قرآن در نزد تمام مسلمانان یکی است و در این مورد مسلمانان باید به خود ببالند.

جمعی دیگر چنین مقدر کرده‌اند که اگر عقیده درستی هم از شیعه شنیدند، آن را از روی تقیه بدانند، مگر نه اینکه تقیه نزد شیعه معمول است! بی‌آنکه بدانند تقیه از دیدگاه شیعه چیست و جایگاه آن کجا است. بدین ترتیب، عقاید شیعه را به بدترین چهره جلوه داده و هرگونه اعمالی را بر خلاف حقیقت وانمود کرده‌اند. مثلاً، مهر گذاشتن در نماز که یک عمل ساده و مبنای آن را باید در فقه



شیعه جستجو نمود که سجده به غیر زمین و چیزهای غیر زمینی را جایز نمی‌داند، و هیچ قیدی را هم در نظر ندارد که حتماً پیشانی خود را به روی مهر یا تربت بگذارد، اما آنها این عمل را طوری به مردم فهمانده‌اند که شیعه به جای سجده به خدا، بر تربت علی علیه السلام یا تربت حسین علیه السلام (تربت کربلا) سجده می‌کند و نخواستہ‌اند بدانند که شیعه به درگاه خداوند سجده می‌کند و چون مقدر است که پیشانی را به روی چیزی بگذارد که از نظر فقه سجده بر آن صحیح است، قطعه خاکی همراه خود بر می‌دارد.

بنابراین، درست نیست که اختلاف در مسائل فرعی و جزئی موجب برانگیختن جنگ و نزاع داخلی شود، بلکه این اصل رویداد های جزئی تنها با گفتگو و تبادل نظر و اقامه دلیل باید رفع گردد.

آیا عجیب و تأسف آور نیست ملتی که دارای یک آفریدگار و یک پیامبر و یک کتابند، در مسائل جزئی به نزاع و پیکار برخاسته و یکدیگر را مورد تکفیر و لعن، و در اقامه دلیل و برهان دست به اسلحه ببرند؟

آیا اسلحه و تکفیر و لعن دلیل و حجت و وسیله اقناع است مسلماً این رفتار از تنگ نظری، تعصب کورکورانه، انحراف از اصول اساسی دین و از سیاست تفرقه‌انگیزی و جهالت و نادانی سر چشمه می‌گیرد اگر این کوتاه فکریها در عصر تاریک جاهلیت، قابل اغماض بود اما در این عصر نورانی (عصر فضا) قابل بخشش نیست و اگر این اختلاف‌ها و پراکندگی‌ها از پیروان دینی که قائل به

تعدد خدا هستند روا باشند، از پیروان دین اسلام که قائل به توحید و یگانگی پروردگارانند، سزاوار نخواهد بود.

البته عزیزان! معنای رفع اختلاف این نیست که هر یک از طرفین منتظر باشد دیگری دست از عقاید خود بردارد و به او ملحق شود، خیر! بلکه هدف این است که هر یک از شیعه و سنی آن گونه به یکدیگر نگاه کنند که دو برادر دینی باید به یکدیگر بنگرند، و بدانند که هر دو بنده یک خدا، پیرو یک پیغمبر یک کتاب و به طرف یک قبله نماز می‌خوانند.

بنابراین آنچه بیان شد بخشی از زیانهای اختلاف و تفرقه‌ای است که متأسفانه تا به امروز مسلمانان به آن مبتلا هستند، و در اثر آن رو به ضعف رفته و طمع دشمنان را بسوی خود جلب نموده‌اند. اکنون مسلمانان در برابر غرب احساس حقارت و زبونی می‌کنند، و برای آنها عظمت و عزت قائلند در صورتیکه،

﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ...﴾^(۱)

و عزت و سربلندی از آن خدا (عزوجل) و پیغمبر ﷺ و افراد با ایمان است. سیاست بیگانه هم همیشه از بحرانها و تفرقه نتیجه گرفته، تلاش می‌کند، در دینی که عظمت و نفوذ آن باعث هراس دشمنان می‌گردد، تفرقه و جدایی

ایجاد کند تا از این جهت در امان باشد و در سایه این پراکندگی به آسانی و سهولت سیاستهای استعماری خود را اجرا نماید. در هر حال هر از گاهی درخت این اختلاف بارور گشته، میوه تلخ آن را چیده و شاهد آن بوده ایم.

امید است با اتحاد و همبستگی درختی جز درخت برادری و وحدت نروید و ثمره ای جز ثمره شیرین اخوت و مودت به دست مسلمین نرسد.

البته برای ما مسلمانان ممکن نیست که از این مهلکه ها رهایی یابیم، و از خطری که ما را احاطه کرده مصون بمانیم. مگر اینکه دست از اختلاف ها برداریم تعصبات را فراموش کرده و دلهایمان با یکدیگر نزدیک، و با یکدیگر تشریک مساعی کنیم و به سوی حقیقت باز گردیم، و در راه آن خالصانه بکوشیم و بخاطر آوریم که همگی مسلمانیم، دین و پروردگار و کتاب و پیامبر و اهداف ما در زندگی یکی است. و دشمنان اینان، دشمنان ما هستند نه به این نظر که شیعه یا سنی هستیم، بلکه به حکم اینکه همه مسلمانیم و در اهداف و اصول اسلام اتفاق داریم و اصول و هدف های اسلام تمام مسلمانان را زیر یک پرچم جمع می کند.

بنابراین وظیفه جمعیت علماء (اعم از شیعه و سنی) این است که آنچه را موجب این افتراق و پراکندگی است از اذهان مردم دور سازند و عامل به این دستور قرآن باشند که فرمود: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ و بدانند که در قیامت در محضر الاهی باید پاسخگوی آنچه کرده اند باشند.

فهرست منابع و مؤاخذ

اسلوب معرفى كتب

كتاب، نویسنده، جلد، وفات، گروه، تحقیق، چاپ،
سال چاپ، چاپخانه، ناشر، شابك، توضیحات

(۱) *الآحاد والمثاني*، الضحاك، ۱ ج، ص ۲۸۷، مصادر حدیث سنّی - عام، باسم فیصل أحمد الجوابرة، الأولى، ۱۴۱۱ - ۱۹۹۱ م، دار الدراية للطباعة والنشر والتوزيع،

(۲) *أحكام القرآن*، الجصاص، ج ۲، ص ۳۷۰، مصادر تفسیر سنّی، عبد السلام محمد علي شاهین، الأولى، ۱۴۱۵ - ۱۹۹۴ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،

(۳) *أسباب نزول الآيات*، الواحدي النيسابوري، ص ۴۶۸، مصادر تفسیر سنّی، ۱۳۸۸ - ۱۹۶۸ م، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع - القاهرة، توزيع: دار الباز للنشر والتوزيع - مكة المكرمة

(۴) *الاستدكار*، ابن عبد البر، ج ۵، ص ۴۶۳، مصادر حدیث سنّی - عام، سالم محمد عطا - محمد علي معوض، الأولى، ۲۰۰۰ م، بيروت - دار الكتب العلمية، دار الكتب العلمية،



- (٥) الاستيعاب، ابن عبد البر، ج ٢، ص ٤٦٣، مصادر حديث سني - عام، علي محمد البجاوي، الأولى، ١٤١٢، بيروت - دار الجيل، دار الجيل.
- (٦) أسد الغابة، ابن الأثير، ج ٢، ص ٦٣٠، مهتمين مصادر رجال سني، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، انتشارات إسماعيليان، طهران.
- (٧) الإصباح، ابن حجر، ج ٤، ص ٨٥٢، مهتمين مصادر رجال سني، الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، الأولى، ١٤١٥، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٨) أضواء البيان، الشنقيطي، ج ٣، ص ١٣٩٣، مصادر تفسير سني، مكتب البحوث والدراسات، ١٤١٥ - ١٩٩٥م، بيروت. - دار الفكر للطباعة والنشر، دار الفكر للطباعة والنشر.
- (٩) أضواء على السنة المحمدية، محمود أبو رية، ١٣٨٥، مصادر حديث سني - عام، الخامسة، نشر البطحاء، الطبعة الخامسة، مزينة محققة
- (١٠) الإمام علي (ع) في آراء الخلفاء، الشيخ مهدي فقيه إيماني، معاصر، مصادر سيره پیامبر وائمه، ترجمة: يحيى كمالي البحراني، الأولى، ١٤٢٠، پاسدار إسلام، مؤسسة المعارف الإسلامية، ٩٠٥٠-٦٢٨٩-٩٦٤.
- (١١) الامامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري، تحقيق الزيني، ج ١، ص ٢٧٦، مصادر سيره پیامبر وائمه، طه محمد الزيني، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع.
- (١٢) إمتاع الأسماع، المقرئ، ج ٥، ص ٨٤٥، مصادر تاريخ، تحقيق وتعليق: محمد عبد الحميد النميسي، الأولى، ١٤٢٠ - ١٩٩٩م، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- (١٣) الإنباه على قبائل الرواة، ابن عبد البر، ص ٤٦٣، مصادر حديث سني - عام، إبراهيم الأبياري، الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٥م، بيروت - لبنان - دار الكتاب العربي، دار الكتاب العربي.

- (١٤) *انساب الأشراف*، البلاذري، ص ٢٧٩، مصادر انساب ومعاجم مختلف، تحقيق وتعليق :
الشيخ محمد باقر المحمودي، الأولى، ١٣٩٤ - ١٩٧٤ م، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت
- لبنان،
- (١٥) *البداية والنهاية*، ابن كثير، ج ٣، ص ٧٧٤، مصادر تاريخ، تحقيق وتدقيق وتعليق : علي
شير، الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان،
- (١٦) *البداية والنهاية*، ابن كثير، ج ٥، ص ٧٧٤، مصادر تاريخ، تحقيق وتدقيق وتعليق : علي
شير، الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان،
- (١٧) *تاريخ الإسلام*، الذهبي، ج ٣، ص ٧٤٨، مصادر تاريخ، د. عمر عبد السلام تدمري،
الأولى، ١٤٠٧ - ١٩٨٧ م، لبنان/ بيروت - دار الكتاب العربي، دار الكتاب العربي،
- (١٨) *تاريخ الطبري*، الطبري، ج ٢، ص ٣١٠، مصادر تاريخ، مراجعة وتصحيح وضبط : نخبة
من العلماء الأجلاء، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان، قوبلت هذه الطبعة على
النسخة المطبوعة بمطبعة "بريل" بمدينة لندن في سنة ١٨٧٩ م
- (١٩) *التاريخ الكبير*، البخاري، ج ٦، ص ٢٥٦، مهتمين مصادر رجال سني، المكتبة
الإسلامية - ديار بكر - تركيا،
- (٢٠) *تاريخ بغداد*، الخطيب البغدادي، ج ٨، ص ٤٦٣، مهتمين مصادر رجال سني، دراسة
وتحقيق : مصطفى عبد القادر عطا، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٧ م، دار الكتب العلمية - بيروت -
لبنان،
- (٢١) *تاريخ جرجان*، حمزة بن يوسف السهمي، ص ٤٢٧، مصادر تاريخ، الرابعة، ١٤٠٧، عالم
الكتب للطباعة والنشر - بيروت، عالم الكتب للطباعة والنشر - بيروت،
- (٢٢) *تاريخ مدينة دمشق*، ابن عساكر، ج ٤٢، ص ٥٧١، مهتمين مصادر رجال سني، علي
شير، ١٤١٥، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع - بيروت - لبنان،



- (٢٣) **تحفة الأحوذى**، المباركفوري، ج ١٠، ص ١٢٨٢، مصادر حديث سني - فقه، الأولى، ١٤١٠ - ١٩٩٠ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،
- (٢٤) **تخريج الأحاديث والآثار**، الزيلعي، ج ١، ص ٧٦٢، مصادر حديث سني - عام، عبد الله بن عبد الرحمن السعد، الأولى، ١٤١٤، الرياض - دار ابن خزيمة، دار ابن خزيمة،
- (٢٥) **تذكرة الحفاظ**، الذهبي، ج ٣، ص ٧٤٨، مهتمين مصادر رجال سني، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان، صحح عن النسخة المحفوظة في مكتبة الحرم المكي تحت
- (٢٦) **تذكرة الموضوعات**، الفتني، ص ٩٨٦، مصادر حديث سني - عام، ،
- (٢٧) **ترجمة الإمام الحسين (ع)**، ابن عساكر، ص ٥٧١، مصادر سيره پیامبر وائمه، الشيخ محمد باقر المحمودي، الثانية، ١٤١٤، فروردين، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية - قم - ايران،
- (٢٨) **التسهيل لعلوم التنزيل**، الغرناطي الكلبي، ج ١، ص ٧٤١، مصادر تفسير سني، الرابعة، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ م، لبنان - دار الكتاب العربي، دار الكتاب العربي،
- (٢٩) **تغليق التعليق**، ابن حجر، ج ٢، ص ٨٥٢، مصادر حديث سني - عام، سعيد عبد الرحمن موسى القزقي، الأولى، ١٤٠٥، بيروت، عمان - الأردن - المكتب الإسلامي، دار عمار، المكتب الإسلامي، دار عمار،
- (٣٠) **تفسير ابن زمنين**، أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي زمنين، ج ٢، ص ٣٩٩، مصادر تفسير سني، أبو عبد الله حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، الأولى، ١٤٢٣ - ٢٠٠٢ م، مصر/ القاهرة - الفاروق الحديثة، الفاروق الحديثة،
- (٣١) **تفسير ابن عربي**، ابن العربي، ج ٢، ص ٦٣٨، مصادر تفسير سني، ضبطه وصححه وقدم له الشيخ عبد الوارث محمد علي، الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١ م، لبنان/ بيروت - دار الكتب العلمية، دار الكتب العلمية،
- (٣٢) **تفسير ابن كثير**، ابن كثير، ج ٢، ص ٧٧٤، مصادر تفسير سني، تقديم: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، ١٤١٢ - ١٩٩٢ م، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان،

تتماز هذه الطبعة بالمراجعة والتنقيح والتنضيد الجديد وقد قام بفهرسة الأحاديث النبوية مكتب التحقيق بدار المعرفة

- (٣٣) تفسير الآلوسي، الآلوسي، ج ١٦، ص ١٢٧٠، مصادر تفسير سني، ،
- (٣٤) تفسير البحر المحيط، أبي حيان الأندلسي، ج ٢، ص ٧٤٥، مصادر تفسير سني، الشيخ عادل أحمد عبد الموجود - الشيخ علي محمد معوض، شارك في التحقيق (١) د. زكريا عبد المجيد النوقي (٢) د. أحمد النجولي الجمل، الأولى، ١٤٢٢ - ٢٠٠١م، لبنان/ بيروت - دار الكتب العلمية، دار الكتب العلمية،
- (٣٥) تفسير البغوي، البغوي، ج ٢، ص ٥١٠، مصادر تفسير سني، خالد عبد الرحمن العك، بيروت - دار المعرفة، دار المعرفة،
- (٣٦) تفسير البيضاوي، البيضاوي، ج ٢، ص ٦٨٢، مصادر تفسير سني، بيروت - دار الفكر، دار الفكر،
- (٣٧) تفسير الثعالبي، الثعالبي، ج ٥، ص ٨٧٥، مصادر تفسير سني، الدكتور عبد الفتاح أبو سنة - الشيخ علي محمد معوض - والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الأولى، ١٤١٨، دار إحياء التراث العربي - بيروت، دار إحياء التراث العربي، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت - لبنان،
- (٣٨) تفسير الجلالين، المحلي، السيوطي، ص ٨٦٤، مصادر تفسير سني، تقديم ومراجعة : مروان سوار، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، مذيلا بكتاب لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي
- (٣٩) تفسير الرازي، الرازي، ج ١٢، ص ٦٠٦، مصادر تفسير سني، الثالثة، ،
- (٤٠) تفسير السمرقندي، أبو الليث السمرقندي، ج ١، ص ٣٨٣، مصادر تفسير سني، د. محمود مطرجي، بيروت - دار الفكر، دار الفكر،



(٤١) *تفسير السمعاني، السمعاني، ج ٢، ص ٤٨٩، مصادر تفسير سني، ياسر بن إبراهيم و غنيم بن عباس بن غنيم، الأولى، ١٤١٨ - ١٩٩٧ م، السعودية - دار الوطن - الرياض، دار الوطن - الرياض،*

(٤٢) *تفسير العز بن عبد السلام، الإمام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي الشافعي، ج ٢، ص ٦٦٠، مصادر تفسير سني، الدكتور عبد الله بن إبراهيم الوهبي، الأولى، ١٤١٦ م / ١٩٩٦ م، بيروت - دار ابن حزم، دار ابن حزم،*

(٤٣) *تفسير القرطبي، القرطبي، ج ١٦، ص ٦٧١، مصادر تفسير سني، تصحيح: أحمد عبد العليم البردوني، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ م، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان، مؤسسة التاريخ العربي*

(٤٤) *تفسير النسفي، النسفي، ج ١، ص ٥٣٧، مصادر تفسير سني،*

(٤٥) *تفسير الواحدي، الواحدي، ج ١، ص ٤٦٨، مصادر تفسير سني، صفوان عدنان داوودي، الأولى، ١٤١٥، دمشق، بيروت - دار القلم، الدار الشامية، دار القلم، الدار الشامية،*

(٤٦) *تهذيب التهذيب، ابن حجر، ج ٧، ص ٨٥٢، مهمترين مصادر رجال سني، الأولى، ١٤٠٤ م - ١٩٨٤ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان،*

(٤٧) *تهذيب الكمال، المزي، ج ١١، ص ٧٤٢، مهمترين مصادر رجال سني، تحقيق وضبط وتعليق: الدكتور بشار عواد معروف، الثانية، ١٤٠٨ - ١٩٨٧ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،*

(٤٨) *جامع البيان، ابن جرير الطبري، ج ٥، ص ٣١٠، مصادر تفسير سني، تقديم: الشيخ خليل الميس / ضبط وتوثيق وتخريج: صدقي جميل العطار، ١٤١٥ - ١٩٩٥ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان،*

(٤٩) *الجامع الصغير، جلال الدين السيوطي، ج ١، ٩١١، مصادر حديث سني - عام، الأولى، ١٤٠١ - ١٩٨١ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت،*

- (٥٠) *الجرح والتعديل*، الرازي، ج ٥، ص ٣٢٧، مهمترين مصادر رجال سني، الأولى، ١٣٧٢ - ١٩٥٣ م، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - مجيد آباد الدكن - الهند، دار إحياء التراث العربي - بيروت، عن النسخة المحفوظة في كوبريلي (تحت رقم ٢٧٨) وعن النسخة المحفوظة في مكتبة دار الكتب المصرية (تحت رقم ٨٩١)
- (٥١) *جزء الحميري*، علي بن محمد الحميري، ٣٢٣، مصادر حديث سني - عام، أبو طاهر زبير بن مجدد عليزي، الأولى، ١٤١٣، دار الطحاوي، حديث أكاديمي - الرياض،
- (٥٢) *جواهر المطالب في مناقب الإمام علي (ع)*، ابن الدمشقي، ج ١، ص ٨٧١، مصادر سيره پیامبر وائمه، الشيخ محمد باقر المحمودي، الأولى، ١٤١٥، دانش، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية - قم - ايران،
- (٥٣) *خصائص الوحي المبين*، الحافظ ابن البطريق، ص ٦٠٠، مصادر تفسير شيعه، الشيخ مالك المحمودي، الأولى، ١٤١٧، نكين - قم، دار القرآن الكريم،
- (٥٤) *خصائص أمير المؤمنين (ع)*، النسائي، ص ٣٠٣، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتصحيح الأسانيد ووضع الفهارس: محمد هادي الأميني، مكتبة نينوى الحديثة - طهران،
- (٥٥) *الدر المنثور*، جلال الدين السيوطي، ج ١، ص ٩١١، مصادر تفسير سني، دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان،
- (٥٦) *الدرر*، ابن عبد البر، ص ٤٦٣، مصادر حديث سني - عام،
- (٥٧) *دستور معالم الحكم*، ابن سلامة، ص ٤٥٤، مصادر حديث سني - عام، مكتبة المفيد - قم،
- (٥٨) *دقائق التفسير*، ابن تيمية، ج ٢، ص ٧٢٨، مصادر تفسير سني، د. محمد السيد الجليلند، الثانية، ١٤٠٤، دمشق - مؤسسة علوم القرآن، مؤسسة علوم القرآن،
- (٥٩) *الديباج على مسلم*، جلال الدين السيوطي، ج ١، ص ٩١١، مصادر حديث سني - فقه، الأولى، ١٤١٦ - ١٩٩٦ م، دار ابن عفان للنشر والتوزيع - المملكة العربية السعودية،



- (٦٠) ذكر أخبار إصبهان، الحافظ الأصبهاني، ج ١، ص ٤٣٠، مصادر تاريخ، ١٩٣٤ م، بريل -
ليدن المحروسة،
- (٦١) ذيل تاريخ بغداد، ابن النجار البغدادي، ج ٢، ص ٦٤٣، مهتمين مصادر رجال سني،
دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر يحيى، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٧ م، دار الكتب العلمية -
بيروت - لبنان،
- (٦٢) ذيل تاريخ بغداد، ابن النجار البغدادي، ج ٥، ص ٦٤٣، مهتمين مصادر رجال سني،
دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر يحيى، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٧ م، دار الكتب العلمية -
بيروت - لبنان،
- (٦٣) الرواة عن سعيد بن منصور، أبو نعيم الأصبهاني، ص ٤٣٠، مصادر حديث سني - عام،
عبد الله يوسف الجديع، الأولى، ١٤٠٩، دار العاصمة - الرياض،
- (٦٤) رياض الصالحين، يحيى بن شرف النووي، ص ٦٧٦، مصادر حديث سني - عام، الثانية،
١٤١١ - ١٩٩١ م، دار الفكر المعاصر بيروت لبنان،
- (٦٥) ريج الأحاديث والآثار، الزيلعي، ج ٣، ص ٧٦٢، مصادر حديث سني - عام، عبد الله بن
عبد الرحمن السعد، الأولى، ١٤١٤، الرياض - دار ابن خزيمة،
- (٦٦) زاد المسير، ابن الجوزي، ج ٢، ص ٥٩٧، مصادر تفسير سني، محمد بن عبد الرحمن عبد
الله، الطبعة الأولى، جمادى الأولى ١٤٠٧ - كانون الثاني ١٩٨٧ م، دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع، تخريج الأحاديث أبو هاجر السعيد بن بسيوني زغلول
- (٦٧) سبل الهدى والرشاد، الصالحى الشامى، ج ١٢، ص ٩٤٢، مصادر سيره پیامبر وائمه،
تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، الأولى، ١٤١٤ -
١٩٩٣ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،
- (٦٨) سنن ابن ماجة، محمد بن يزيد القزويني، ج ١، ص ٢٧٣، مصادر حديث سني - فقه،
تحقيق وترقيم وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع،

(٦٩) سنن أبي داود، ابن الأشعث السجستاني، ج ٢، ص ٢٧٥، مصادر حديث سني - فقه، تحقيق وتعليق: سعيد محمد اللحام، الأولى، ١٤١٠ - ١٩٩٠ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، طبعة جديدة منقحة ومفهرسة / أخرجه وراجعته ووضع فهرسه: مكتب الدراسات والبحوث في دار الفكر

(٧٠) سنن الترمذي، الترمذي، ج ٤، ص ٢٧٩، مصادر حديث سني - فقه، تحقيق وتصحيح: عبد الرحمن محمد عثمان، الثانية، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، سنن الترمذي وهو جامع الصحيح

(٧١) سنن الدارقطني، الدارقطني، ج ٤، ص ٣٨٥، مصادر حديث سني - عام، تعليق وتخریج: مجدي بن منصور سيد الشوري، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٦ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،

(٧٢) سنن الدارمي، عبد الله بن بهرام الدارمي، ج ٢، ص ٢٥٥، مصادر حديث سني - فقه، ١٣٤٩، مطبعة الحديثة - دمشق، طبع بعناية محمد أحمد دهمان

(٧٣) السنن الكبرى، البيهقي، ج ٢، ص ٤٥٨، مصادر حديث سني - فقه، دار الفكر،

(٧٤) السنن الكبرى، النسائي، ج ٥، ص ٣٠٣، مصادر حديث سني - عام، دكتور عبد الغفار سليمان البنداري وسيد كسروي حسن، الأولى، ١٤١١ - ١٩٩١ م، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، يطلب من: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان / ص. ب: ٩٤٢٤ / ١١ تلکس: Le ٤١٢٤٥ Nasher / هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٨١٥٥٧٣

(٧٥) سير أعلام النبلاء، الذهبي، ج ١، ص ٧٤٨، مهتمين مصادر رجال سني، إشراف وتخریج: شعيب الأرناؤوط / تحقيق: حسين الأسد، التاسعة، ١٤١٣ - ١٩٩٣ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،

(٧٦) سير أعلام النبلاء، الذهبي، ج ٦، ص ٧٤٨، مهتمين مصادر رجال سني، إشراف وتخریج: شعيب الأرناؤوط / تحقيق: حسين الأسد، التاسعة، ١٤١٣ - ١٩٩٣ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،



- (٧٧) *سير أعلام النبلاء*، الذهبي، ج ٩، ص ٧٤٨، مهمترين مصادر رجال سني، إشراف وتحرير : شعيب الأرناؤوط / تحقيق : كامل الخراط، التاسعة، ١٤١٣ - ١٩٩٣ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،
- (٧٨) *السيرة الحلبية*، الحلبي، ج ٢، ص ١٠٤٤، مصادر سيره پیامبر وائمه، ١٤٠٠، بيروت - دار المعرفة، دار المعرفة،
- (٧٩) *السيرة النبوية*، ابن كثير، ج ١، ص ٧٧٤، مصادر سيره پیامبر وائمه، مصطفى عبد الواحد، ١٣٩٦ - ١٩٧٦ م، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان،
- (٨٠) *شرح معاني الآثار*، أحمد بن محمد بن محمد بن سلمة، ج ٣، ص ٣٢١، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتعليق : محمد زهري النجار، الثالثة، ١٤١٦ - ١٩٩٦ م، دار الكتب العلمية، مصدر بكتاب أماني الأخبار بشرح معاني الآثار
- (٨١) *شرح نهج البلاغة*، ابن أبي الحديد، ج ١٩، ص ٦٥٦، مصادر حديث سني - عام، محمد أبو الفضل إبراهيم، مؤسسة إسماعيليان للطباعة والنشر والتوزيع،
- (٨٢) *شواهد التنزيل*، الحاكم الحسكاني، ج ١، ص ٥، مصادر تفسير سني، الشيخ محمد باقر المحمودي، الأولى، ١٤١١ - ١٩٩٠ م، مؤسسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - مجمع إحياء الثقافة الإسلامية،
- (٨٣) *صحيح ابن حبان*، ابن حبان، ج ١٥، ص ٣٥٤، مصادر حديث سني - عام، شعيب الأرناؤوط، الثانية، ١٤١٤ - ١٩٩٣ م، مؤسسة الرسالة،
- (٨٤) *صحيح ابن خزيمة*، ابن خزيمة، ج ٤، ص ٣١١، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتعليق وتحرير : الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، الثانية، ١٤١٢ - ١٩٩٢ م، المكتب الإسلامي،
- (٨٥) *صحيح البخاري*، البخاري، ج ٤، ص ٢٥٦، مصادر حديث سني - فقه، ١٤٠١ - ١٩٨١ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، طبعة بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامة بإستانبول

- (٨٦) صحیح مسلم، مسلم النیسابوری، ج ٧، ص ٢٦١، مصادر حدیث سنی - فقه، دار الفكر - بیروت - لبنان، طبعة مصححة ومقابلة على عدة مخطوطات ونسخ معتمدة
- (٨٧) الصحیح من سيرة النبي الأعظم (ص)، السيد جعفر مرتضى، ٤، معاصر، مصادر سيره پیامبر وائمه، الرابعة، ١٤١٥ - ١٩٩٥ م، دار الهادي للطباعة والنشر والتوزيع - بیروت - لبنان / دار السيرة - بیروت - لبنان،
- (٨٨) ضعفاء العقيلي، العقيلي، ج ٤، ص ٣٢٢، مهتمين مصادر رجال سنی، الدكتور عبد المعطي أمين قلجی، الثانية، ١٤١٨، دار الكتب العلمية - بیروت، دار الكتب العلمية . بیروت،
- (٨٩) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد، ج ١، ص ٢٣٠، مهتمين مصادر رجال سنی، دار صادر - بیروت، دار صادر - بیروت،
- (٩٠) طبقات المحدثين بأصبهان، عبد الله بن حبان، ج ١، ص ٣٦٩، مهتمين مصادر رجال سنی، عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، الثانية، ١٤١٢، مؤسسة الرسالة - بیروت، مؤسسة الرسالة - بیروت،
- (٩١) العثمانية، الجاحظ، ص ٢٥٥، مصادر تاريخ، تحقيق وشرح : عبد السلام محمد هارون، دار الكتاب العربي - مصر، مكتبة الجاحظ،
- (٩٢) العجائب في بيان الأسباب، ابن حجر العسقلاني، ج ٢، ص ٨٥٢، مصادر تفسير سنی، عبد الحكيم محمد الأنيس، الأولى، ١٤١٨ - ١٩٩٧ م، السعودية - دار ابن الجوزي، دار ابن الجوزي،
- (٩٣) علل الدارقطني، الدارقطني، ج ٣، ص ٣٨٥، مهتمين مصادر رجال سنی، محفوظ الرحمن زين الله السلفي، الأولى، ١٤٠٥، دار طبية - الرياض، دار طبية - الرياض،
- (٩٤) عمدة القاري، العيني، ج ١٨، ص ٨٥٥، مصادر حدیث سنی - فقه، بیروت - دار إحياء التراث العربي، دار إحياء التراث العربي،



- (٩٥) *الفايق في غريب الحديث*، جار الله الزمخشري، ج ٢، ٥٣٨، مصادر حديث سني - عام، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٦ م، دار الكتب العلمية - بيروت.
- (٩٦) *فتح الباري*، ابن حجر، ج ٧، ص ٨٥٢، مصادر حديث سني - فقه، الثانية، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان، دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان.
- (٩٧) *فتح القدير*، الشوكاني، ج ١، ص ١٢٥٥، مصادر تفسير سني، عالم الكتب، عالم الكتب.
- (٩٨) *فتح الملك العلي*، أحمد بن الصديق المغربي، ص ١٣٨٠، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتعليق وتصحيح الأسانيد: محمد هادي الأميني، الثالثة، ١٤٠٣ - ١٣٦٢ ش، مطابع نقش جهان - طهران، مكتبة الإمام أمير المؤمنين علي (ع) العامة - اصفهان.
- (٩٩) *الفصول المهمة في معرفة الأئمة*، ابن الصباغ، ج ١، ص ٨٥٥، مصادر سيره پیامبر وائمه، سامي الغريزي، الأولى، ١٤٢٢، سرور، دار الحديث للطباعة والنشر، ٩٦٤-٥٩٨٥-٩٩-٤، المؤلف: علي بن محمد بن أحمد المالكي المكي المعروف بابن الصباغ / مركز الطباعة والنشر في دار الحديث - قم - شارع معلم - قرب ساحة الشهداء - الرقم ١٢٥ الهاتف: ٠٢٥١٧٧٤٠٥٤٥ - ٠٢٥١٧٧٤٠٥٢٣ ص. ب: ٤٤٦٨ / ٣٧١٨٥ / عنوان الانترنت: www.hadith.net/mizan البريد الالكتروني: hadith@hadith.net
- (١٠٠) *فضائل الصحابة*، النسائي، ص ٣٠٣، مصادر حديث سني - فقه، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- (١٠١) *فضائل أمير المؤمنين (ع)*، ابن عقدة الكوفي، ص ٣٣٣، مصادر سيره پیامبر وائمه، تجميع عبد الرزاق محمد حسين فيض الدين،
- (١٠٢) *فضل آل البيت*، المقرئ، ص ٨٤٥، مصادر سيره پیامبر وائمه، السيد علي عاشور،
- (١٠٣) *الفوائد المتقاة*، محمد بن علي الصوري، ص ٤٤١، مصادر حديث سني - عام، عمر عبد السلام تدمري، الأولى، ١٤٠٧ - ١٩٨٧ م، دار الكتاب العربي - بيروت.

- (١٠٤) **فيض القدير شرح الجامع الصغير**، المناوي، ج ٥، ص ١٠٣١، مصادر حديث سني - عام، تصحيح أحمد عبد السلام، الأولى، ١٤١٥ - ١٩٩٤ م، دار الكتب العلمية - بيروت،
- (١٠٥) **قاموس شتائم**، حسن بن علي السقاف، معاصر، مصادر حديث سني - عام، الأولى، ١٤١٤ - ١٩٩٣ م، دار الإمام النووي - عمان - الأردن، ويليه الرد علي "الأنوار الكاسفة" المسمى : البراهين الناسفة للأنوار الكاسفة / ويولي هذا أيضا الرد الثاني علي "الإيقاف" المسمى : اللاحق الماحق المنقص علي إيقاف الزاهق
- (١٠٦) **الكافي**، الشيخ الكليني، ج ٥، ص ٣٢٩، مصادر حديث شيعة - فقه، تصحيح وتعليق : علي أكبر الغفاري، الثالثة، ١٣٦٧ ش، حيدري، دار الكتب الإسلامية - طهران،
- (١٠٧) **الكامل في التاريخ**، ابن الأثير، ج ٣، ص ٦٣٠، مصادر تاريخ، ١٣٨٦ - ١٩٦٦ م، دار صادر - دار بيروت، دار صادر للطباعة والنشر - دار بيروت للطباعة والنشر،
- (١٠٨) **الكامل**، عبد الله بن عدي، ج ٤، ص ٣٦٥، مهتمين مصادر رجال سني، قراءة وتدقيق : يحي مختار غزاوي، الثالثة، محرم ١٤٠٩ - ١٩٨٨ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى تحقيق : الدكتور سهيل زكار ١٤٠٤ - ١٩٨٤ م / الثانية ١٤٠٥ - ١٩٨٥ م / الثالثة منقحة وبها تعليقات وزيادات كثيرة - قرأها ودققها علي المخطوطات يحي مختار الغزاوي - محرم ١٤٠٩ - ١٩٨٨ م
- (١٠٩) **كتاب الأوائل**، الطبراني، ص ٣٦٠، مصادر حديث سني - عام، محمد شكور بن محمود الحاجي أمير، الأولى، ١٤٠٣، مؤسسة الرسالة، دار الفرقان - بيروت،
- (١١٠) **كتاب الإيمان**، محمد بن يحيى العدني، ص ٢٤٣، مصادر حديث سني - عام، حمد بن حمدي الجابري الحربي، الأولى، ١٤٠٧، الدار السلفية - الكويت،
- (١١١) **كتاب السنة**، عمرو بن أبي عاصم، ص ٢٨٧، مصادر حديث سني - عام، بقلم : محمد ناصر الدين الألباني، الثالثة، ١٤١٣ - ١٩٩٣ م، المكتب الإسلامي - بيروت - لبنان،



- (١١٢) *الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل*، الزمخشري، ج ١، ص ٥٣٨، مصادر تفسير شيعه، ١٣٨٥ - ١٩٦٦ م، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، عباس ومحمد محمود الحلبي وشركاهم - خلفاء،
- (١١٣) *كشف الخفاء*، العجلوني، ج ٢، ص ١١٦٢، مصادر حديث سنن - عام، الثالثة، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، دار الكتب العلمية - بيروت،
- (١١٤) *كشف الغمة*، ابن أبي الفتح الإربلي، ج ١، ص ٦٩٣، مصادر سيره پیامبر وائمه، الثانية، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ م، دار الأضواء - بيروت - لبنان،
- (١١٥) *كنز العمال*، المتقي الهندي، ج ١، ص ٩٧٥، مصادر حديث سنن - عام، ضبط وتفسير: الشيخ بكري حياني / تصحيح وفهرسة: الشيخ صفوة السقا، ١٤٠٩ - ١٩٨٩ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،
- (١١٦) *كنز العمال*، المتقي الهندي، ج ١، ص ٩٧٥، مصادر حديث سنن - عام، ضبط وتفسير: الشيخ بكري حياني / تصحيح وفهرسة: الشيخ صفوة السقا، ١٤٠٩ - ١٩٨٩ م، مؤسسة الرسالة - بيروت - لبنان،
- (١١٧) *لباب النقول*، السيوطي، ص ٩١١، مصادر تفسير سنن، بيروت - دار إحياء العلوم، دار إحياء العلوم،
- (١١٨) *لسان الميزان*، ابن حجر، ج ٤، ص ٨٥٢، مهمترين مصادر رجال سنن، الثانية، ١٣٩٠ - ١٩٧١ م، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند بمحروسة حيدر آباد الدكن عمرها الله إلى أقصى الزمن سنة ١٣٣٠ هجرية
- (١١٩) *مجمع الزوائد*، الهيتمي، ج ١٠، ص ٨٠٧، مصادر حديث سنن - فقه، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، طبع بإذن خاص من ورثة حسام الدين القدسي مؤسس مكتبة القدسي بالقاهرة

(١٢٠) *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*، ابن عطية الأندلسي، ج ٥، ص ٥٤٦، مصادر تفسير سني، عبد السلام عبد الشافي محمد، الأولى، ١٤١٣ - ١٩٩٣م، لبنان - دار الكتب العلمية، دار الكتب العلمية،

(١٢١) *المختصر من تاريخ ابن الديبشي*، الذهبي، ص ٧٤٨، مهمترين مصادر رجال سني، دراسة وتحقيق : مصطفى عبد القادر عطا، الأولى، ١٤١٧ - ١٩٩٧م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، المختصر المحتاج إليه من تاريخ ابن الديبشي / الحافظ محمد بن سعيد بن يحيى بن علي ابن الديبشي (وفاة ٦٣٧)

(١٢٢) *المراجعات*، السيد شرف الدين، ص ١٣٧٧، مصادر حديث شيعة - عام، حسين الراضي، الثانية، ١٤٠٢ - ١٩٨٢م،

(١٢٣) *المستدرک*، الحاكم النيسابوري، ج ٣، ص ٤٠٥، مصادر حديث سني - فقه، إشراف : يوسف عبد الرحمن المرعشلي، طبعة مزيدة بفهرس الأحاديث الشريفة

(١٢٤) *مسند ابن الجعد*، علي بن الجعد بن عبيد، ص ٢٣٠، مصادر حديث سني - عام، رواية وجمع : أبي القاسم عبد الله بن محمد البغوي (وفاة ٣١٧) / مراجعة وتعليق وفهرسة : الشيخ عامر أحمد حيدر، الثانية، ١٤١٧ - ١٩٩٦م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،

(١٢٥) *مسند ابن راهويه*، إسحاق بن راهويه، ج ٥، ص ٢٣٨، مصادر حديث سني - عام، الدكتور عبد الغفور عبد الحق حسين برد البلوسي، الأولى، ١٤١٢، مكتبة الإيمان - المدينة المنورة، مكتبة الإيمان - المدينة المنورة،

(١٢٦) *مسند أبي حنيفة*، أبو نعيم الأصبهاني، ص ٤٣٠، مصادر حديث سني - عام، نظر محمد الفاريابي، الأولى، ١٤١٥ - ١٩٩٤م، مكتبة الكوثر - الرياض،

(١٢٧) *مسند أبي داود الطيالسي*، سليمان بن داود الطيالسي، ص ٢٠٤، مصادر حديث سني - عام، دار المعرفة - بيروت - لبنان، طبعة مزيدة بفهارس للأحاديث النبوية الشريفة



- (١٢٨) **مسند أبي يعلى**، أبو يعلى الموصلي، ج ١، ص ٣٠٧، مصادر حديث سني - عام، حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث،
- (١٢٩) **مسند أحمد**، الإمام أحمد بن حنبل، ج ٥، ص ٢٤١، مصادر حديث سني - فقه، دار صادر - بيروت - لبنان،
- (١٣٠) **مسند الحميدي**، عبد الله بن الزبير الحميدي، ج ١، ص ٢١٩، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتعليق: حبيب الرحمن الأعظمي، الأولى، ١٤٠٩ - ١٩٨٨ م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، طبعة جديدة محلاة بفهارس علمية كاملة
- (١٣١) **مسند الشهاب**، ابن سلامة، ج ٢، ص ٤٥٤، مصادر حديث سني - عام، حمدي عبد المجيد السلفي، الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ م، مؤسسة الرسالة - بيروت،
- (١٣٢) **مسند سعد بن أبي وقاص**، أحمد بن إبراهيم الدورقي، ص ٢٤٦، مصادر حديث سني - عام، حققه وخرج أحاديثه: عامر حسن صبري، الأولى، ١٤٠٧، دار البشائر الإسلامية - بيروت،
- (١٣٣) **المصنف**، ابن أبي شيبة الكوفي، ج ٧، ص ٢٣٥، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتعليق: سعيد اللحام، الأولى، جماد الآخرة ١٤٠٩ - ١٩٨٩ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، طبعة مستكملة النص ومنقحة ومشكولة ومرفقة الأحاديث ومفهرسة / راجعه وصححه وأشرف على إخراج: مكتب الدراسات والبحوث في دار الفكر
- (١٣٤) **المصنف**، عبد الرزاق الصنعاني، ج ١١، ص ٢١١، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتخريج وتعليق: حبيب الرحمن الأعظمي، منشورات المجلس العلمي،
- (١٣٥) **مطالب السؤل في مناقب آل الرسول (ع)**، محمد بن طلحة الشافعي، ص ٦٥٢، مصادر سيره پیامبر وائمه، ماجد ابن أحمد العطية، سنن الترمذي، الترمذي، ج ٥، ص ٢٧٩، مصادر حديث سني - فقه، تحقيق وتصحيح: عبد الرحمن محمد عثمان، الثانية، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان، سنن الترمذي وهو جامع الصحيح

- (١٣٦) *معاني القرآن*، النحاس، ج ٤، ص ٣٣٨، مصادر تفسير سني، الشيخ محمد علي الصابوني، الأولى، ١٤٠٩، جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية،
- (١٣٧) *المعجم الأوسط*، الطبراني، ج ٣، ص ٣٦٠، مصادر حديث سني - عام، قسم التحقيق بدار الحرمين، ١٤١٥ - ١٩٩٥ م، دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع،
- (١٣٨) *المعجم الصغير*، الطبراني، ج ٢، ص ٣٦٠، مصادر حديث سني - عام، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان،
- (١٣٩) *المعجم الكبير*، الطبراني، ج ١٢، ص ٣٦٠، مصادر حديث سني - عام، تحقيق وتخریج: حمدي عبد المجيد السلفي، الثانية، مزينة ومنقحة، دار إحياء التراث العربي،
- (١٤٠) *معرفة السنن والآثار*، البيهقي، ج ٥، ص ٤٥٨، مصادر حديث سني - عام، سيد نيل الأوطار، الشوكاني، ج ٢، ص ١٢٥٥، مصادر فقهی مستقل، ١٩٧٣، دار الجيل - بيروت - لبنان،
- (١٤١) *معرفة علوم الحديث*، الحاكم النيسابوري، ص ٤٠٥، مصادر حديث سني - عام، لجنة إحياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة وتصحيح السيد معظم حسين، الرابعة، ١٤٠٠ - ١٩٨٠ م، منشورات دار الآفاق الحديث - بيروت،
- (١٤٢) *المعيار والموازنة*، أبو جعفر الإسكافي، ص ٢٢٠، مصادر حديث سني - عام، الشيخ محمد باقر المحمودي، الأولى، ١٤٠٢ - ١٩٨١ م،
- (١٤٣) *مقدمة فتح الباري*، ابن حجر، ص ٨٥٢، مصادر حديث سني - فقه، الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية سنة ١٣٠١ هجرية
- (١٤٤) *مناقب علي بن أبي طالب (ع) وما نزل من القرآن في علي (ع)*، أبي بكر أحمد بن موسى ابن مردويه الأصفهاني، ص ٤١٠، مصادر انساب ومعاجم مختلف، جمعه ورتبه وقدم له: عبد الرزاق محمد حسين حرز الدين، الثانية، ١٤٢٤ - ١٣٨٢ ش، دار الحديث، دار الحديث،



٩٦٤-٧٤٨٩-٠٠٨-، دار الحديث - قم - شارع معلم - رقم ١٢٥ / هاتف : ٧٧٤٠٥٢٣ ،

فاكس : ٧٧٤٠٥٧١ / ص . ب ٤٤٦٨ - ٣٧١٨٥ .

(١٤٥) *المناقب*، الموفق الخوارزمي، ص ٥٦٨، مصادر سيره پیامبر وائمه، الشيخ مالك المحمودي - مؤسسة سيد الشهداء (ع)، الثانية، ربيع الثاني ١٤١٤، مؤسسة النشر الإسلامي، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة،

(١٤٦) *منتخب مسند عبد بن حميد*، عبد بن حميد بن نصر الكسي، ص ٢٤٩، مصادر حديث سني - عام، حققه وضبط نصه وخرج أحاديثه : السيد صبحي البدري السامرائي ، محمود محمد خليل الصعيدي، الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨ م، مكتبة النهضة العربية،

(١٤٧) *منهاج السنة النبوية* - ابن تيمية - مؤسسة القرطبة - طبعة الاولى - ١٤٠٦

(١٤٨) *ميزان الاعتدال*، الذهبي، ج ٤، ص ٧٤٨، مهتمين مصادر رجال سني، علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان،

(١٤٩) *ناسخ الحديث ومنسوخه*، عمر بن شاهين، ص ٣٨٥، مصادر حديث سني - عام، الدكتورة كريمة بنت علي،

(١٥٠) *نظم درر السمطين*، الزرندي الحنفي، ص ٧٥٠، مصادر حديث سني - عام، الأولى، ١٣٧٧ - ١٩٥٨ م،

(١٥١) *نفحات الأزهار*، السيد علي الميلاني، ص ٢٠، معاصر، مصادر عقائد شيعه، الأولى، ١٤٢٠ - ١٣٧٨ ش، ياران، المؤلف، نفحات الأزهار في خلاصة عبقات الأنوار للعلم الحجة آية الله السيد حامد حسين اللكهنوي

(١٥٢) *نواسخ القرآن*، ابن الجوزي، ص ٥٩٧، مصادر تفسير سني، دار الكتب العلمية . بيروت،

(١٥٣) *الوافي بالوفيات*، الصفدي، ج ١٠، ص ٧٦٤، مصادر تاريخ، أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، ١٤٢٠ - ٢٠٠٠ م، بيروت - دار إحياء التراث، دار إحياء التراث،

- (١٥٤) *وقعة صفین*، ابن مزاحم المنقري، ص ٢١٢، مصادر سیره پیامبر وائمه، تحقیق وشرح: عبد السلام محمد هارون، الثانية، ١٣٨٢، المدني - مصر، المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع - القاهرة، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم - ايران ١٤٠٣
- (١٥٥) *ینایع المودة لذوی القربى*، القندوزي، ج ١، ص ١٢٩٤، مصادر سیره پیامبر وائمه، سيد علي جمال أشرف الحسيني، الأولى، ١٤١٦، أسوه، دار الأسوة للطباعة والنشر،
- (١٥٦) *مصلح غیبی*، آیت الله سيد حسن ابطحي خراساني، ناشر حاذق، نوبت چاپ دهم، ١٣٧٦.
- (١٥٧) *مصلح آخرالزمان*، آیت الله سيد حسن ابطحي خراساني، ناشر حاذق، نوبت چاپ طکم، ١٣٧١.
- (١٥٨) *امامت و مهدویت*، آیت الله لطف الله صافي گلپایگانی.